سلساة عَقائد السَّلف « ٦ »

كِتَابُ الإيمَان

للحك فظ مُحمَّدبنُ كَجَيَّابِنَ أَلِيكَ مَرَالْعَدَ فَيْ المتوفيسِ كانته هـ المتوفيس كانته

> دراسَة وَتَحقيق حَمَد برخَ مِّدي الجَابري الْحَرَى

> > اللاليكليّة

إسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الإيمان

للحك فظ مُحمَّدبِنُ كَيْمَ الْحِيْثُ الْحِيْثُ الْحِيْثُ الْحِيْثُ الْحِيْثُ الْحِيْثُ الْحِيْثُ فِيْثُ الْحِيْثُ فِيْ المتوفِيسِ الْمُعْامِدِةِ هِي الْمُعْلَمِينَ الْحِيْثُ فِي الْمُعْلَمِينَ الْحِيْثُ فِي الْمُعْلَمِينَ الْحَيْ

> دراسَة وَتَحقيق حَمَد برخَ مَدي الجَابري المحرَفي

حقوق الملكع تحفونلة للكاشر

الطبعة الاوقاب ١٤٠٧ مر

الكادلهشلفيشت

حولي ـ شارع ترنس مقابل محافظة حولي تلفون : ۲۲۱۷۲۳ ص . ب : ۲۰۸۵۷ الصفاة الرمز البريدي ۲۲۰۲۹

الله المالية

المقاتمة

الحمد لله على إحسانه والشكر له على توفيقه وامتنانه، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سيد الأولين والآخرين، وقائد الغر المحجلين صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن استن بسنته واهتدى بهديه إلى يوم الدين.

أما بعد، فإن من أعظم ما ببحث فيه موضوع العقيدة لارتباط الأعيال فيها صحةً وفساداً.

وقد جاء المصطفى صلى الله عليه وسلم بعقيدة الإسلام صافية نقية ، سلبمة من الكدر والشوائب. وظلت عقيدة الصحابة رضي الله عنهم نظيفة طاهرة كما أرادها الله منهم ، وكذلك من كان بعدهم من التابعين وصالحي الأمة . حتى دخلت بعض الفئات التي تلوثت عقائدها بمخلفات العصور البائدة ، وبدأ الانحراف في مسائل الاعتقاد ، وقيها ما يتعلق بالإيهان . فمن قائل هو التصديق بالقلب فقط ، فلا يضر مع الإيهان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة ، ومن قائل هو الإقرار باللسان والتصديق بالقلب ، والعمل ليس من الإيهان بل هو ير وتقوى . ومن قائل غير ذلك في مسائل الإيهان الأخرى . فتصدى السلف لهذه الظاهرة الإنحرافية ولا سيها بعد انتشارها واعتناق كثير من الناس لها . فألفوا الكتب والمقالات التي توضح المنهج الصحيح في ذلك . ومن هؤلاء محمد الناس لها . فألفوا الكتب والمقالات التي توضح المنهج الصحيح في ذلك . ومن هؤلاء محمد ابن عمر العدي صاحب كتاب الإيهان الذي نحن بصدد تحقيقه ودراسته . وكان من توفيق الله أن اخترت تحقيق هذا الكتاب مريداً الإدلاء بدلوي مع طلاب العلم الذين ساهموا في تحقيق كتب التراث الإسلامي وإخراجها ، على اختلاف مستوياتهم وقدراتهم ، ساهموا في تحقيق كتب التراث الإسلامي وإخراجها ، على اختلاف مستوياتهم وقدراتهم ، وإن كنت لست عن تأهلوا لذلك . ولكن من باب :

وقد لاقيت في تحقيقه بعض المتاعب والمصاعب ولكن الله ذالمها بفضله ومنه ثم بمجهود الدكتور المشرف الذي أحاطني باهتهامه ورسم في طريق السير، ولم بألوا جهدا في تقويم ما اعوج من مسيري. فأسأل الله أن يثيبه على ما قدم ويكثر من أشاله.

وقد اشتملت دراسة هذا الكتاب وتحقيقه على قسمين :-

1_ قسم لدراسة حياة المؤلف.

٧ قسم لدراسة الكتاب ومنهج التحقيق فيه .

ويسبق هذين القسمين كلمة في الإيهان والإسلام، وسبب اختيار الموضوع. ويشتمل القسم الأول على ما يلي: -

دراسة حياة المؤلف وفيه تمهيد، وثلاثة مباحث وبابان.

أولاً: تمهيد في عصر المؤلف من سنة ١٥٠ ـ ٢٤٣ هـ.

ثانياً: المباحث:

المحث الأول: الحالة السياسية المحث الثان: الحالة الاجتهاعية المحث الثالث: الحالة العلمية

الباب الأول: في حياة المؤلف وفيه خممة فصول:

الفصل الأول: يشتمل على:

أ ـ اسمه وكتِه ونتِه

ب _ ولادته ونشأته

جد ظليه العلم ورحلته

الفصل الثاني: ثناء العلماء عليه

القصل الثالث: عقيدته

الفصل الرابع: أثاره العلمية

الفصل الخامس: وفاتسه

الباب الثاني: في شيوخه وتلاميذه.

الفسم الثاني: دراسة الكتاب: وقبه فصلان: الفصل الأول: وفيه خمسة ساحث: المبحث الأول؛ اسم الكتاب ووصفه

المحث الثاني: نبته للمؤلف

المبحث الثالث: نقده ومقارنته بكتب بعض معاصريه

المبحث الرابع: نهاذج من السهاعات المدونة عليه

المبحث الخامس: منهج تحقيق الكتاب

الفصل الثاني: تحقيق الكتاب

ثم الفهارس وتشتمل على ما يأتي:

١- فهرس بالأحاديث للرفوعة مرتبة على حروف المعجم.

٧- فهرس بالأثار مرتبة على حروف المعجم أيضاً.

٣. فهرس بالأعلام الواردة أساؤهم في متن المخطوطة مرتبة على حروف المعجم.

٤- فهرس بالأعلام الذين ورد ذكرهم أثناء دراسة حياة المؤلف.

ف فهرس بموضوعات الكتاب.

٦. فهرس المراجـع.

كلمة في الإسلام والإيمان

كان الصحابة رضوان الله عليهم في عهد النبوة يتلقون الدين غضاً طرباً من المصطفى في ويفهمونه على وجهه الصحيح، لطهارة قلويهم وسلامة ذوقهم، فيعملون بمحكمه، ويؤمنون بمنشابه، وظل الأمر كذلك صدر الخلافة الراشدة، ثم نبت فئات من الناس إنتكست أفهامهم، وضلت عقوقم، وحرفوا النصوص الشرعية وفق أهوائهم، وميوقم، فضلوا وأضلوا كثيراً، وذلك يدوافع عقائدية موروثة، أو حقد على الإسلام والمسلمين، أو فهم خاطىء، كما فعل الماكر عبدالله بن سبالاً؛ الذي غلا في حق على رضي الله عنه، وحل لواء الفتية بين المسلمين، وتسبب في قتل عثهان مرضي الله عنه مدم الجهم ابن صفوان (ا)، تلميذ الجعد بن درهم (ا)، مؤسس علمه المجهمية الذي قال بخلق القرآن، وتعطيل الله عن صفات (ا)، وواصل بن عطاء مؤسس مذهب الاعتزال (ا)، وغيلان

(١) من هلاة الزنادقة، يتحد من أصل يهيدي، صال مضل. أنظر منزان الاعتدال (٢٣/٣).

(٩) هو: الجهيم بن صفوان أبو عرز الخزري، السموقتي، الضاف، البُندع، وأس الجهمية، زرع شراً عظياً، أخذ صلعيه عن الحمد بن درهم، وقتل بالحبهان وقبل بمرو، قتله نائبها سلم بن الحوز، وحمه الله وجزاء هن المسلمين حبرا. انظر: الميزان (٢٩/٤٩)، والبداية والنباية (٩٠-٣٥).

(٣) الجمد بن درهم: الصله من خواساق رسكن دستنى. وهو لول من قال بخلق الشوآن وقد أخذ ظك عن بيان بن سمعان، وأخذها بيان عن طالوت، ابن أخت ليبد بن أعصم وزوج ابت، وأخذها ليبد الساحر الذي سحر النبي عن عواتي

والمعياء

وأخد عن الجعد الجهم بن صفيان. فلما أظهر الجمد بدعت، نطلبه بنو أمية تهرب منهم، ومكن الكونة. ثم إن خالد بن حبدالله القسري فظه بيع عبد الأصحى بالكونة سنة ١٢٤هـ حيث عطب الناس فقال: أبيا قلاس، ضحوا بقبل الله فسعاياكم فإني مضح بالجعد بن دوهم. إنه زعم أن الله لم يتخذ إيراهيم خليلًا، ولم يكلم ميسى تكليها تعالى الله عما يقول الجمد طوا كبيرا. ثم نزل فتبحه في أحمل للمبر.

الغفر البداية والنهاية ٢٩/ ١٥٠٠).

(٤) المثل والنحل (١/٨٦).

(۵) واصل بن عظاء البصري، الفؤال، كان من أجلاد المولة، وهو مؤسس مذهبهم، ولد سنة ۱۸هـ في الدينة ومات منة
 ۱۹۲هـ.

الظِّ المَوْكَ (٢/ ٣٢٩)، وللللِّ والعلل (١ / ٢٤).

الدمشقي (١)، الذي أحدث القول بالارجاء والقدر، وأن القدر لم يسبق به سابق قدر من الله عز وجل، ومن غلاة القدرية معبد الجهني (١)، وقد غلظ ابن عمر -رضي الله عنه ـ القول فيهم وتبرأ منهم (١٠).

وقبل ذلك مذهب الخوارج، الذين خرجوا على على رضي الله عنه في حرب صفين، وكان أشدهم خروجاً عليه ومروقاً من الدين، مسعر بن فدكى التميمي^(١). وزيد بن حصن الطائي^(١١)، ومن بعدهم عبدالله بن الكواء^(١١)، وعتاب ابن الأعور^(١١). الذين كفروا المسلمين بارتكاب الكبائر واستحلوا هماءهم (١١).

وكذلك الشيعة الذين ادعوا حب على _ رضي الله عنه _ وموالاته كذباً وزوراً، وحرفوا الكتاب والسنة ليوافقا مذهبهم(١١).

وكثرت المذاهب المنافية للدين الإسلامي، والمخالفة لقواعده، وأصوله، وتعددت فرقها، ولا سيها في آخر الخلافة الأموية، وأول الخلافة العباسية، حينها كثرت الفتوحات، ودخل في الإسلام خلق عظيم من البلاد المفتوحة، لا رغبة في الإسلام وإنها خشية سلطانه، وصاروا يدسون على الدين الإسلامي كلها منحت لهم الفرصة، وتضاعف الشر بعد ترجمة الكتب الأجنبية من فارسية، ورومانية، ويونانية، وغيرها، بها فيها من عقائد وعلوم فلسفية حيث ساهمت مساهمة فعالة في تضليل المغول وإفسادها، واشتد الخطر في عهد المأمون الخليفة العباسي الشهير(١٠٠)، وبعده المعتصم(١٠٠)، والوائق (١٠٠)، حينها تبنوا مذهب المعتزلة،

 ⁽١) هو: غيلان بن أبر غيلان، كان ضالاً، قتل بسبب القول باثقلو. العلم الميزان (٣٣٨/٣).

إلى يقال: إنه معبد بن عبدقط بن طليم الجهني، أول من تكلم في القدر وأخذ عنه غيلان الدمشفي، قال الحسن البصري:
 إياكم ومعبد فإنه ضال مضل، صليم عبداللك بن مروان سنة ٨٠ هـ في دمشق ثم قتله. البداية والنهاية (٣٤:٣١).

⁽A) الإيان لابن أبي شيبة (١١٩)، ولللل والنحل (١:١٣٩)، والعلوم والحكم (ص ٢٢)

 ⁽⁴⁾ من الذين خرجوا على على وجاهروه بالمدارة. انظر البداية والنهاية (٢٠٤٢).

⁽١٠) من رؤوس الخوارج. البداية والنهاية (٢٨١:٢٨).

⁽۱۱) من رؤوس الخوارج المؤان (۲/۷۱/۱).

⁽١٣) لم اعثر على نرجة له.

⁽١٤) أصل مذهب الخوارج هو الثاول أن الإبران عمل الطاعات كلها بالقلب واللسان والجوارح، ومن ترك واحداً منها كفر، وحدكم عليه بالخلود في النار، وهذا ضالف لمذهب أهل السنة والجهاعة. انظر المثل والنحل (١١٤/١-١١٥).

⁽¹⁵⁾ الملل والنحل (١:٦٤١).

 ⁽¹⁰⁾ هـر عبدالله المأمون بن عارون الرشيد، تولى الحالانة بعد وفاة أخبه الأمين سنة ١٩٨٨هـ، وهو أول من ناصر المعتزلة بالثقول.
 أي خلق القرآن، وحمل الناس طبه، توفي سنة ٢٩٨ هـ. انظر البداية والنهاية (٢٠٢:١٠).

⁽۱۹) ئال ترجت

⁽١٧) هو أبو جمعر هارون الوالق بن المعتصم تولى الحلافة بعد أبيه سنة ٣٣٧هـ وقان من أشه الحلفاء حملًا للناس على الشول 🕳

وحملوا الناس على القول بخلق الفرآن وإنكار رؤية الله يوم القيامة، وأصبح ذلك الدين الرسمي للدولة، فقتلوا الكثير ممن أتكر ذلك أو عارضه، ونال المسلمين من ذلك بلاء شديد(١٩٠).

ونشطت المذاهب الأخرى، من جهمية ومرجئة وكرامية وغيرها، وانتشرت في الأرض، لتضليل المسلمين، وتعطيل أعهال الإسلام وأحكامه، وقصلت المرجئة بين الإيهان والعمل، وزعموا أن الإيهان التصديق والاقرار، وأنه لا علاقة بينه وبين الأعهال أصلاً، وأنه لا يزيد ولا ينقص، بل إيهان أي قرد من المسلمين كليهان نبي من الأنبياء، وغلائهم جعلوه: التصديق فقط المال.

بينها أن مذهب أهل السنة، والمشهور عنهم، أن الإيهان قول، وعمل، ونية، وأن الأعهال كلها داخلة في مسمى الإيهان، وحكى الشاقعي وغيره عن ذلك إجماع الصحابة والتابعين، ومن بعدهم عن أدركهم، وقد أنكر السلف على من أخرج الأعهال عن الإيهان إنكاراً شديداً، وعن أنكر ذلك على قائله، وجعله قولاً محدثاً سعيد بن جبير، وميمون بن مهران، وقتادة، وأيوب السختياني، والنخعي، والزهري، وإيراهيم، ويحيى بن أبي كثير، وغيرهم، وقال الثوري: هو رأي محدث أدركنا الناس على غيره، وقال الأوزاعي: وكان من مضى من السلف لا يفرقون بين العمل والإيهان.

وكتب عمر بن عبد العزيز (٢٠٠٠ إلى أهل الأمصار: أما بعد، فإن الايران قرائض وشرائع فمن استكملها استكمل الإيران (٢٠٠١ وقد دل على دخول الاعرال في الإيران قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا الْمُؤْمِنُونَ الذِينَ إِذَا ذُكِرُ الله وَجَلْتُ قُلُوسِهم وَإِذَا تُلِبَتْ عَلَيْهِمْ آبَاتُهُ زَادَتُهُمْ إِيرَانًا وَعَلَى رَبُّمْ يَتُوكُلُونَ ﴾ الذِينَ يُقِيمُونَ الصَلَاة وَجَا رَزَّتَنَاهُمْ يُتَعَقُّونَ ۞ أُولِئِكَ هُمُ المُؤمِنُونِ حَقاً لَهُمْ دَرجاتُ عِنْدُ رَبِّهمْ وَمَغْفِرَة وَرِرُق تَحريم ﴾ [الأنفال: ٢-٤].

فلم بجعل الله للإيمان حقيقة إلا بالعمل على هذه الشروط، والذي يزعم أنه بالقول خاصة

م يخلق القرآن، (ت ٢٣٦ هـ): انظر البداية وفتهاية (١٠: ١١٠).

⁽A) النظر البداية والنهاية (٢٠١/١٠، ٢٣٦). وتاريخ الحثاث من ١٤٤٠. ٢٤١).

⁽١٩) الظر الإبيان لابن تيمية (ص ٢٤٣).

⁽٣٠) هو عمر بن هيدالعزيز بن مروان بن الحكم الأموي، أمير المؤونين، كان تابعياً حليلاً، ولعدله وقصله اعتبر الخليفة المفاسي من الحالمة المؤرن المؤرن

 ⁽قطر كتاب الإيران للقاسم بن سالام (ص ١٠١)، وجامع العلن والحكم (ص ٢٤-٢٤)، وابن أبي ثبية الحديث (رقم ٢٢٥) انظر كتاب الإيران البخاري (١١:١)

يجعله مؤمناً حقا وإن لم يكن هناك عمل فهو مخالف لكتاب الله وسنة رسوله كها في حديث: والإيهان يضع وسيعون شعبة.

وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنها عن النبي الله قال لوفد عبدالفيس: وآمركم بأربع: الإيهان بالله وحدم، وهل تدرون ما الإيهان؟ شهادة أن لا إله إلا الله، وإقام الصلاة، وإيناء الزكاة، وصوم رمضان، وأن تعطوا من المغنم الخمس (٢٠٠٠). ومعلوم أنه لم يرد أن هذه الأعيال تكون إيهانا بالله بدون إيهان القلب، لما قد أخبر في غير موضع أنه لا بد من إيهان القلب، فعلم أن هذه مع إيهان القلب هو الإيهان، وأي دليل على أن الأعيال داخلة في مسمى الإيهان فوق هذا الدليل. فإنه فسر الإيهان بالأعيال. ولم يذكر التصديق للعلم بأن هذه الأعيال لا تعتبر مع الجحود(٢٠٠٠).

وذلك كما في حديث أبي هريرة في الصحيحين: «الإيبان بضع وسبعون شعبة أو يضع وستون شعبة أفضلها قول لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذي عن الطريق، والحياء شعبة من الإيبان،(٢٠)

وإذ ذكر اسم الإيهان بجرداً دخيل فيه الإسبلام والأعيال الصالحة، وكذلك سائر الأحاديث التي يجعل فيها أعيال البرمن الإيهان(٢٥).

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً عن النبي ﷺ قال: ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن؛ (٣١٠). فلولا أن ترك هذه الكبائر من مسمى الإيهان، لما انتفى إسم الإيهان عن موتكب شيء منها، لأن الاسم لا ينتفي إلا بانتفاء بعض أركان المسمى أو واجباته (٣٠٠).

أما وجه الجمع بين هذه النصوص، وبين حديث جبريل عليه السلام، عن الإسلام والإبيان، وتفريق النبي ﷺ بينهما، وإدخاله الأعيال في مسمى الإسلام، دون الإبيان، فإنه ينضح يتقرير أصل، وهو أن من الأسهاء ما يكون شاملا لمسميات متعددة عند افراده واطلاقه، فإذا قرن ذلك الاسم بغيره صار دالًا على بعض تلك المسميات، والاسم المقرون

⁽٢٣) صحيح البحاري مع الفاتح وقم ٥٣ وصحيح مسلم بوقم ٢٣.

⁽٢٣) انظر شرح الطعاوية (ص ٢٨١).

و\$1) صحيح التحاري مع الفتع برقم 4 وصحيح مسلم برقد 44

وهلام الظر الأبيال لابن تبنية ومن ١٩٦٨).

⁽٢٩) صحيح البطاري مع القتع برقيا ١٩٧٨ وضحيع مسلم برقم ١٠١.

⁽٣٧) جائب العلوم والحكم وص ٢١)

به دالًا على باقيه، وهذا الإسم: كالفقير والمسكين. فإذا أفرد أحدهما دخل فيه كل محتاج. وإذا قرن أحدهما بالأخر دل أحد الاسمين على بضع أتواع ذوي الحاجات والأخر على باقيها، وهكذا اسم الإسلام والإييان، إذا أفرد أحدهما دخل فيه الآخر، ودل بانفراده على ما يدل عليه الأخر بانقراده، فإذا قرن بينها دل أحدهما على بعض ما يدل عليه بانفراده ودل الأخر على الباقي، وقد صرح بهذا المعنى جماعة من الأشعة، قال أبو بكر الإسهاعيلي في وسالته إلى أ هل الجبل: قال كثير من أهل السنة والجهاعة إن الإيهان قول وعمل والإسلام فعل ما فرض الله على الإنسان أن يقعله ، إذا ذكر كل اسم على حدته مضموماً إلى الآخر، ققيل المؤمنون والمسلمون جميعاً مفردين أريد بأحدهما معنى لم يرد به الآخر. وإذا ذكر أحد الاسمين شمل الكلي وعمهم ١٠٠٠، ويدل على صحة ذلك أن النبي ﷺ قسر الإيبان عند ذكره مفردا _ في حديث وفد عبدالقيس _ بها فسر به الإسلام المفرون بالإيهان في حديث جبريل، وفسر في حديث أخر الإسلام بها فسر به الإيهان، كها في مسند الامام أحمد(٢٠) عن عمرو بن عبسة قال: جاء رجل إلى اللَّنبي ﷺ فقال: يا رسول الله ما الإسلام؟ قال: وأن يسلم المسلمون من لسائك ويدكه. قال: فأي الإسلام أفضل؟ قال: ١الإيهانه، قال: وما الإيهان؟ قال: وأن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت. قال: فأي الأعيال أفضل؟ قال: والهجرة، قال: فيا الهجرة؟ قال: وأن تهجر السوء، قال: فأي الهجرة أفضل؟ قال: والجهادو. ففي هذا الحاليث جمل النبي ﷺ الإيهان أفضل الإسلام، وأدخل فيه الأعيال.

وبهذا التفصيل يظهر تحقيق القول في مسألة الإيهان والإسلام، وهل هما واحد أو غطفان. فإن أهل السنة والحديث مختلفون في ذلك، وصنفوا في ذلك تصانيف متعددة، فمنهم من بدعي أن جهور أهل السنة على أنها شيء واحد، ومنهم من يحكي عن أهل السنة التفريق بينها.

وبالتفصيل الذي ذكر يزول الاختلاف. فيقال: إذا أفرد كل من الإسلام والإيهان بالذكر فلا فرق بيتها حيثند. وإن قرن بين الاسمين كان بينها فرق. والتحقيق في الفوق بينهما أن الإيهان هو تصديق القلب وإقراره ومعرفته، والإسلام هو إستسلام العبد لله وخضوعه وانقياده له، وذلك يكون بالعمل وهو الدين كها سمى الله تعالى في كتابه الإسلام دينا، وفي حديث جبريل سمى النبي في الإسلام والإيهان والاحسان دينا، وهذا أيضا مما

⁽٣٨) جامع العارج والحكم (ص ٢١) (٢١) صند أحد (١٩٤/٤)

بدل على أن أحد الاسمين إذا أفرد دخل فيه الأخر، وإنها يفرق بينهها حيث قرن أحد الاسمين بالأخر، فيكون حينك المراد بالإيهان جنس تصديق القلب وبالإسلام جنس العمل، فهها يجتمعان إذا افترقا، ويفترقان إذا اجتمعا، وفي مسند الإمام أحمد عن أنس وفي الله عنه عن النبي فيئة قال: والإسلام علانية والإيهان في القلب، (١٠٠٠)، وهذا لأن الأغهال تظهر علانية على الجوارح، والتصديق لا يظهر لأن محله القلب، ولكن لا وجود للإيهان بدون أعهال، لأنها إذا قلنا أن الإيهان هو التصديق والمعرفة والإقرار، فلا بد من ظهور ولائة ذلك، إذا كان ذلك صادقاً، وهذه الدلالة هي فعل ما يقتضيه هذا الإقرار والتصديق، وهو العمل، وعلى ذلك فلا إنفكاك بين الإيهان والعمل، وحيث لا عمل فإنه دلالة على عدم فعق الإيهان، لأن العمل شرته، ومتى تحقق القلب بالإيهان فلا بد من انبعاث الجوارح بالإعهال، لأن القلب ملك والجوارح جنوده فهي لا تتخلف عن عمل ما يهدف إليه.

وليس كل مسلم مؤمنا لأنه قد يكون الإيهان ضعيفاً. حيث أنه كليها كثرت الذنوب والمعاصي والإعراض عن الله، كليا ضعف الإيهان في القلب ولايزال كذلك حتى لا يبقى فيه مثقال دَرْق، والذَّلك فلا يتحقق القلب به تحفقاً تاماً مع عمل جوارحه أعمال الإسلام، فيكون مسلماً وليس بمؤمن الإيهان النام، كما قال نعالى: ﴿ قَالَتَ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا لم يكونوا منافقين وإنها كان إيهانهم ضعيفًا، ولا ريب أنه إذا ضعف الإبهان الباطن لزم سه ضعف أعيال الجوارح الظاهرة أيضاً. لكن إسم الإيمان ينفي عمن ترك شيئاً من واجباته، لكن حينها ينفي في أكثر النصوص فان المقصود نفي كهاله لا الخروج من الدين، أما الإسلام فلا ينتغي بانتفاء بعض واجباته أو إنتهاك حرماته، وإنها ينتغي بالاتبان بها ينافيه بالكلية، ولا يعرف في شيء من السنة الصحيحة نفي الإسلام عمن ترك شيئاً من واجباته كما ينفى الإيهان عمن ترك شيئاً من واجباته، وكما تدخل أعيال الجوارح الظاهرة في مسمى الإسلام وألإيهان، فإن أعيال الجوارح الباطنة تدخل في مسهاهما أيضاً. ومن ذلك إخلاص الدين لله تعالى، والنصح له، ولعباده، وسلامة القلب لهم من الغش والحسد والحقد، وتوابع ذلك من انواع الأذي فإن هذه الأعيال تدخل في مسمى الإسلام كيا يدخل في مسمى الإيبان وجل المقلوب وتحشرعها عند سياعها ذكره، وكتابه، وزيادة الإيهان بذلك، وتحقيق التوكل على الله عز وجل، وخوف الله سرا وعلانية، والرضا بالله رباً وبالإسلام ديناً، وبمحمد ﷺ رسولاً.

و. ٣٠ أنتوجه أبو بكر بن أبي شبية في كتابه الإيهان نوام ٦. تحقيق الألباني وقال الألباني [مناده فسعيف

ومسائل الإسلام والإيهان، والكفر والنفاق، مسائل عظيمة، فإن الله عز وجل علق يهذه الأسهاء السعادة، والشفاوة، واستحقاق الجنة، والنار والاختلاف في مسمياتها أول اختلاف وقع في هذه الأمثر، وهو خلاف الخوارج فلصحابة، حيث أخرجوا عصاة الموحدين من الإسلام بالكلية، وأدخلوهم في دائرة الكفر، وعاملوهم معاملة الكفار، واستحلوا بذلك عماد المسلمين، وأمواهم ثم حدث بعدهم خلاف المعتزلة، وقولهم بالمنزلة بين المنزلتين، وحدث خلاف المعتزلة، وقولهم بالمنزلة بين المنزلتين، وحدث خلاف المعتزلة، وقولهم بالمنزلة بين المنزلتين،

وقد صنف العلياء في هذه فلمالة تصانيف متعددة فلرد على أولئك. منها مصنفات مستقلة ومنها ما هو مصنف عام. وعن صنف مصنفا مستقلا قبل وبعد ابن أن عمر كل من: ـ

إن عبيد القاسم بن سلام (١٥٧-٣٣٤ هـ) وكتابه مطبوع.

٣. الحافظ أبي بكر بن أبي شبية (١٥٩_٢٣٥ هـ) وكتابه مطبوع.

٣- الإمام أحمد بن حنبل (١٦٤-٢٤١ هـ) وكتابه غطوط ويقع في ٢٠٢ ورقة في المتحف البريطاني ومصور في الجامعة الاسلامية بالمدينة المنورة تحت رقم ٢٧٧٤، ويحقق أوله من قبل أحد طلابها.

\$. محمد بن أسلم الطوسي (ت ٢٤٢ ه.) وهو في حكم المفقود

٥_ الإمام أحمد بن محمد الطحاوي (٣٣١-٣٣١ هـ) وهو في حكم للفقود.

ال الحافظ محمد بن منده (٢٠ ٣٩٥٥٣١ هـ) مطبوع.

٧- الشاضي محمد بن أبي بعلى (٢٨٠ ٤٥٨ هـ) ويقع في ٣٣ ورقة خطوط في المكتبة المظاهرية ومصور في الجامعة الاسلامية في المدينة المنورة تحت رقم ١٨٥م: ١٢٥. وهو تحت التحقيق من قبل أحد طلابها.

٨. شيخ الاسلام ابن تيمية (٦٦١ـ٧٢٨هـ) مطبوخ.

وغن صنف فيه مع مصنف عام:

١_ الأمام البخاري في صحيحه

٣- الأمام مسلم في صحيحه

الله ابن ماجه في سته

٤۔ الترمذي في الجامع

هـ النسائي في سنه .

⁽٣١) انظر شرح المفحارية (ص ١٩٨٣،١٧٨). وجامع العلود والحك (ص ١٩٠٦)

وطريقة هؤلاه جميعاً هي ايراد النصوص الشرعية الدالة على مذهب أهل السنة تحت عناوين في أغلب الأحيان دالة على المعنى المراد من إيراد ذلك النص. وفيه اثبات مذهب أهل السنة في المسألة والرد على خالفيهم، وقل ما يوردون مذهب الخصم ودليله ثم يردون عليه. وذلك اكتفاء بالنصوص التي يوردونها لإثبات مذهب أهل السنة ومفهوم الرد منها على المنصم. إلا أن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فاق الجميع بهذا الباب حيث اتبع طريقة المسلف بإيراد النصوص الشرعية المثبتة لمذهب أهل السنة وفاقهم بإيراد مذهب الخصم وأدلته ثم ينقضها نقضاً عجباً بصحيح المنقول وصريح المعقول. ولذلك فإن كتابه الإيمان جاء من أجل ما ألف في هذا الباب.

● 珍 ●

مبب اختيار الموضوع

نظراً لما أشرت إليه في كلمتي عن الإسلام والإيبان، واختلاف الناس في مسمى الإيبان، وبها أن العقيدة الصحيحة هي الأساس الصلب، والقاعدة المتينة التي بني عليها الدين الإسلامي، وأن ما بني على غيرها هو بناء متداع، أقيم على جرف هار، وبها أنه لا قيمة للعمل مهها كان إذا لم يكن قائباً على عقيدة صحيحة سليمة، وحيث أن معرقة تلك العقيدة، مقصورة على أصلي الدين الاسلامي، وهما الكتاب والسنة، اللذين من أخذ بهما نجاء ومن حاد عنها هلك.

فقد اخترت تحقيق كتاب الإيمان لمحمد بن يحيى بن أبي عمر العدني بصفته معتمداً على نصوص عن السنة المطهرة، جرى تأليفه في العصور المفضلة وبني على طريق واضع بتسييز ما جاء فيه من نصوص عن النبي عليه الصلاة والسلام، وعن صحابته الكرام. وذلك بايراد النصوص باساتيدها إلى قاتليها، محانجعل للكتاب قيمة علمية كيرة، كما أن منهجه ينين لنا مدى احترام السلف للنصوص الشرعية، والاكتفاء بها تدل عليه من أحكام عقدية أو تشريعية، فلسان حافم يقول: إن تلك النصوص وما تدل عليه، من تشريع وأحكام كاف للأخذ بها، والاتصباع لها، ولا حاجة مع ذلك لقول أحد من البشر، كاتنا من كان.

بالإضافة إلى أن هذا الكتاب كنز من كنوز السنة الشريفة، الذي بقي في المستودعات الصغراء دون أن يرى النور منذ أكثر من أحد عشر قرناً من الزمان. فتعين على الميتمين بالسنة التشاله من ذلك المكان ونشره بين المسلمين للانتفاع به. فالسنة المطهرة هي شجرة عالمية تمينة، تجب العناية والاهتمام بها، فلهذه الأسباب المهمة، أقدمت على اختيار تحفيق هذا الكتاب العظيم، لأنه تبرز فيه الأمور التالية:

ا. كونه يتحدث عن الإيان الذي كثر خوض الناس فيه .

٦- إعتباده على النقول المستدة.

٣. تأييد هذه النقول أاعليه أهل السنة والجياعة خلفاً عن سلف.

عصر المؤلف حيث أنه عاش أواخر القرن الثاني وأوائل القرن الثالث.

معاصرته للفرق المنحرفة التي ظهرت في القرن الثاني وامتدت للقرن الثالث، وقوى صلطانها، محاحدا بعلهاء السلف إلى التصدي لمذاهبهم، وتأليف الكتب للرد عليهم.

وقيد شد من ازري وزاد اهتهامي في تحقيق الكتاب، بعض المهتمين بالعقيدة من الصحاب الفضيلة المشايخ الكرام، الذين استشرتهم في ذلك.

فاستعلت بالله تعالى، وتمت به، وقد تطلب الأمر في التحقيق أن أجعله قسمين:

المم المرامة حياة المؤلف.

وبسأ لتحقيق نصوص الكتاب.

**

تمهيد في عصر المؤلف ومن سنة ١٥٠ـ٢٤٣هـ،

كانت ولادة ابن أبي عمر العدني في آخر عهد الحليفة العباسي أبي جعفر المنصور، ووفاته في أواخر عهد الحليفة المتوكل، حيث توفي سنة ٣٤٣ هـ. وهذه الفئرة الواقعة ببن ولادته ووفاته، فترة أوائل قبام الديلة العباسية، وفتوتها، وقد تميزت هذه الفترة، بالفتوحات الإسلامية، والحركة المعلمية الهائلة، حتى سميت بالعصر الدهبي، كما برزت فيها الإضطرابات والفتن الداخلية وقمعها، ولم تكن واحدة من هذه الأمور لتحد من نشاط الأخرى، وإن كانت الثورات الداخلية لا يتكر تأثيرها على مير الفتوحات الإسلامية، والإصلاحات الداخلية، إلا أن هذا الثانير لم يكن ذا أثر شديد عليها، وذلك لانساع رقعة الخلافة، وامتداد نفوذها، وكثرة جندها، فإنه وإن انشغل جيش في اخاد الفتن، فهناك جيوش أخرى تتحرك للفتوحات، وقيد علملة تجد في البناء والتعمير والإصلاح.

وحيث أن التحدث عن شخصية من الشخصيات، يستلزم معرفة الحالة السائدة في عصره، من سياسية، واجتهاعية، وعلمية، لكون الشخص جزءاً من المجتمع يتأثر بها يتأثر به، قذلك يلزم الباحث أن بعطي القارىء نبذة موجزة عن الحالة السياسية، والاجتهاعية، والعلمية، في هذا العصر.

المبحث الأول

والحالة السياسية

قامت الدولة العباسية بالبيعة لأبي العباس السفاح (٢٠١) منة ١٣٢ هـ ثم من بعده لأبي جعفر المنصبور (٢٠١)، وانتقلت الحلافة الاسلامية من الشام عاصمة الدولة الأموية إلى العراق، بعد انتهاء الدور الأموي في الخلافة بالمشرق، وتميز عصر الخلافة العباسية بكثير من الاضطرابات، والفتن. وهذا أمر طبيعي، لأن لكل من قام بالزعامة موالياً، ومعادياً، و وطامعاً، وهذه سنة الله في خلقه.

وكان من أكثر الأقاليم الإسلامية إضطرابات، إقليم خراسان، والحجاز، ومصر، والبمن، والمغرب، ولكن أكثرها قوة وشراسة، كان المشرق الاسلامي، (خراسان وطبرستان وأذربيجان وغيرها) التي عرفت بالشورات والفتن، وهدف الثروات في حقيقتها ثورات سياسية، لاستعادة المجد الفارسي. وإن كانت تصبغها صبغة الولاء للعلويين.

هذه بالنب أثورات من يدعي الإسلام.

أما من لا يدعي الإسلام، كتورة بابك الخرمي الذي يقال أنه قتل من المسلمين مالتين وخمسة وخمسون ألفاً وخمسهائة، فإنها كانت ثورة لعودة الحكم الفارسي(٢٠٠٠).

ومع كثرة هذه الفتن، وما تتطلبه من جهدٍ عظيم لإخادها والقضاء عليها، فإنها لم تشغل الحلفاء عن الفتوحات الإسلامية، حيث كثرت الفتوحات في هذا العهد، ويلغت مشارق الأرض ومغاربها.

⁽٣٣٩) هو: عندانة البنغاج بن محد بن علي بن عبدالله بن جانس أول الخلفاء المباسيس بريع بالخلافة سنة ١٣٣هم، وت ١٣٦٨هـ، انظر المدية والنولية (١٨٠٥هـ)

 ⁽٣٣) وهو: عبدالله بن محمد بن علي بن عبدالله بن عبدال أبر جعفر التصور - تولى الخلافة بعد أحيه أي العباس السفاح سنة
 (٣٣) ما وك ١٥٥٥ من البداية والنباية (١٤٠١٠٠)

⁽٣٤) الطر البداية والتباية (٢٠/١٨٣٠مم)

وكان الرشيدا" - رحمه الله ـ من شدة إهتيامه وعنايته بها، بجج عاماً ويغزو عاماً. وبلغت ذروتها في عهد الخليفة المعتصم الله، حيث خضع له ملوك الدنيا، وغزا الروم، فأنكاهم نكاية عظيمة، لم يسمع بمثلها لخليفة، وشئت جموعهم، وخرْب ديارهم، وفتح عمورية بالسيف، وقتل منهم ثلاثين ألفاً ومهى متلهم.

ونال منهم غنائم عظيمة، بعد أن دك حصونها، و هدم عمرانها، وكانت من أعظم معاقل الروم في ذلك الزمان(١٣٠).

وبالرغم من الاهتيام البالغ بالفتوحات الإسلامية، فإن فلك لم يكن على حساب الحركة العلمية التي يلغت أوجها في ثلك الحقية من الزمان.

⁽۳۵) هم عارون الرشيد بن محمد المهدي بن أبي حمقو الشصور، تولى الخلاقة بعد أخيه الهادي سنة ١٩٧٠هـ وت ١٩٢١هـ) وقال من أتفي الخلفاء غماسين. الداية والتهاية و ٢٠٣٠١٠)

⁽٣٩) عمر أبر استحاق محمد المتنصب بن هارون الرشيد ولد سنة ١٨٠هـ، وهو الدس الخفطة العباسيين تولى الحائالة مند موت أشيه الأمول سنة ١٩٨هـ، وهو تقني ضرب الإمام أحمد بن حبل بحضرته الإلازامه بالقول بحلق الغرآن (ت ١٣٧٧هـ). البداية والديمية (٢٠١-٢٠٥)

⁽TV) النظر اليماية والبيانية و١٠ /٢٨٨.١٨٦). يتربع المثلثات وعن ٢٣٠١)

المحث الثاني

والحالة الاجتماعية

جاء الدين الإسلامي بالمحبة والاخاء، والصدق والصفاء، ووضوح الرؤية في الأمور قلها، اعتقاداً وعملاً، وأوجب على أهله صدق الإيهان، وسلامة الهدف، وطهارة الباطن، واستفامة الظاهر، وجعل الأفضلية فيه للتقوى، فقال تمالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خُلَقْنَاكُمُ مِنْ فكر وَأَنْشَى وَجَعَلْنَاكُمُ شُمُوناً وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ الله أَتْقَاكُمُ ﴾ [الحجرات: 17] ولم يغرق في ذلك بين أجناس البشر فالاتقى هو الأفضل والأحب إلى الله عز وجل، وشدب الإسلام إلى الحب والإيثار، وهل المؤمنين بالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو بداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر.

ومقت الله النفاق والكذاب، وحرمهما على عباده، ووصف المتافقين بأبشع الأوصاف، ووعد الكاذبين بسوء العقاب.

ومنطلقاً من هذا المبدأ الانساني الفويم، فرض الإسلام على معتقيه الصدق فيه، والعمل بتعاليمه، وهكذا كان من دخل فيه مؤمناً، إلا أنه نظراً لدخول خلق عظيم من الفهوس، والمترك، والاحباش، والأقباط وغيرهم، في الدين الاسلامي، فإن بعض هذه الاجتساس، قد دخلوا في الإسسلام رهبة من سلطانه، دون قناعة بتعاليمه، فانفسوا في صعوف المسلمين، وأثاروا الفتن بينهم، لاغراض سياسية، أو عقائدية، أو مطامع دنيوية، وهذه العناصر الغريبة لم تكن ذات أهمية نظراً لاتساع رقعة الخلافة الإسلامية، ولم نكن شيئاً و جانب النلاحم العظيم الذي حدث بين الذين دخلوا في الإسلام عن رغبة واقتناع، فقد المسهروا في قالب واحد، وناصروا الدين الإسلامي، وخدمة عظيمة، وكانوا يداً ما حدة على من عداهم، وتحقق فيهم قول الله عز وجل: ﴿ إِنَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخُودَ ﴾ [الحجرات: ما حدة على من عداهم، وتحقق فيهم قول الله عز وجل: ﴿ إِنَّا الْمُؤْمِنُونَ إِخُودَ ﴾ [الحجرات: من وصل إلى ما وصل إليه من عز وعمق في الكرة الأرضية.

وياستقراء تاريخ هذا العصر، يشين للباحث أنه كان يتميز بالثراء العظيم، والغنى الحواسع، ولا غرو في ذلك، فإنه عصر الفتوحات الإسلامية، التي استولت على أقطار الدنيا، وحازت خيراتها، كما كان للجزية التي ضربها المسلمون على الذبن وفضوا الدخول في الإسلام، الأثر في إثراء الحزينة الإسلامية.

إلا أنه يجب أن يلاحظ هنا، أن أخذ الجزية من الدّين يوفضون الدخول في الإسلام، وهو المطلب الإسلام، ليس مقصوداً لذاته، ولكنه لحملهم عنى الدخول في الإسلام، وهو المطلب الأساسي للمسلمين، الدّين طرقوا الآفاق لنشر عدالة الإسلام ونوره. فياخذون الجزية عند رفضهم الدخول فيه اصغاراً وإذلالاً لحم، لعل ذلك يحملهم على الدخول في دين الله. ومع فرضها عليهم قإنه لا يؤخذ منهم إلا شيئاً يسيراً بالنسبة لأموالهم، ويكون لهم ما للمسلمين من حضوق الدعاية والحهاية وغيرها. لا فرق في ذلك، بين شريف ووضيع . فإذا عجز الحاكم المسلم عن حايثهم من عدوهم فإنه يردها عليهم. كما أن العاجزين عن دفعها يمنع الدين الإسلامي تحميله مالا يطبق.

وهذا وأيم الله عين العدالة والانصاف

ويحق لننا أن تقول، أن هذا العصر هو عصر الفتوحيات البواسعة، والإندماج البشري، والانساع العظيم لوفعة الخلافة الاسلامية، والتراء الخاتل لمجتمعاتها؟

⁽۱۲۸) انظر البعاية والنهاية و١٠٤/١٢٤٦، ٢٩٢٠.١٢٤، ٢٦٥، ١٣٨٥) ويتربح الحلفاء (ص ١٣٠٥-١٣٥٥). وتاريخ الإسلام (١٩١٥-١٣٥)

البحث الثالث

والحالة العلمية

تميز هذا العصر من الخلافة العباسية بالإزدهار العلمي. فهو بحق العصر الذهبي للتحركة العلمية والنتاج الفكري، فقد نشطت حركة التأليف وازدهرت صناعة الورق، وتبع ولك فلهور الوراقين، ووجود أمكنة لهم تتخذ منندا للعلهاء، والأدباء يتزودون منها بالعلم، وتشرت المكتبات وزخموت بالكتب في شنى العلوم، ونشطت حركة الترجمة من الكتب السريانية والأعجمية إلى العربية بها فيها من عقائد، ومذاهب، ونحل، وأراء، وعلوم، كالطب، والفلسفة، والنجوم وغيرها(٢٠٠)، وبعد شيوع هذه المذاهب، والأواء في الوسط الإسلامي كانت الحرب فيها سجالًا بين كل ديانة والديانات الاخرى، وبين كل فرقة وهرقة. وأُرْضِحت الدولة الإسلامية ميداناً لهذه المذاهب وحروبها، ويذلك عرف مذهب الزندقة ومذهب الإعتزال، والإرجاء وغيرها، إضافة إلى مذهب الخوارج، الذي عرف في احر عهد الخلافة الراشدة، أثناء الحرب بين علي بن أبي طالب، ومعاوية رضي الله عنهيا، وتشقلك مذهب التشيع، كها نشط تدوين الحديث بصفة خاصة، وكثر الاهتهام به، كها اشتهر علماؤه، وعلماءً التفسير، والفق، وكذلك كثرت تأليف كتب الأدب، واللغة، ونصيرهما، وبسرز الإعتنىاء بعلوم الحمديث المشريف، لتصفيته بما أدمج فيه من أحاديث موضوعة، وضعت خُدمة أغراض عقدية، أو اتجاهات فكرية أو سَياسية، أو تكــب مادي، ويتبين مدى الاعتناء بها من قول هارون الرشيد ـ رحمه الله ـ حيثها أحضر زنديقاً وأراد قتله، قال الزنديق للرشيد: أين أنت من ألف حديث وضعتها على رسول الله ﷺ تلها ما فيه حرف تطق به؟ . قال: فأين أنت يا عدو الله من أبي إسحاق الفؤاري(١٤٠٠)،

والمال المقرصيحي الإسلام والمارا والمراسية

^{\$ \$ 1} عمر ليواهيم من محمد من الحارث من إسهاعيل بن خارجة. إعام أحل الشام ي المُغازي وغير ذلك (ت ١٩٨٠ هـ وقيل قبل فلك البداية والنهاية (٢٠٠ - ٢٠٠)

وعبدالله بن المبارك(٩٠٠). يتخلانها فيخرجانها حرفاً حرفاً(٩٠٠).

وكنان المعروف في عهد الخلفاء رضي الله عنهم هو: إسلام وبسلم وليس هناك مذاهب وفرق له، تخرج بأصوفا عليه، وكان المسلمون يطلق عليهم إسم: الصحابة، ومن جاء بعدهم، الاتباع، ثم أتباع الاتباع، وهكذا.

فلها ظهرت ثلث الفرق أطلق إسم وأهل السنة على كل من يتمسك بالكتاب والسنة وإسم والمعزلة على من يقول بإرجاء العمل عن الإيهان، ويقول غلائهم، أن الإيهان هو التصديق، بالقلب فقط، وأنه لايضر مع الإيهان معصية ، كها لا تنفع مع الكفر طاعة ، ومعضهم يقول: أنه إقرار باللسان فقط، كها يقول الكرامية ، ويقول البعض هو التصديق بالقلب والاقرار باللسان وأن العمل ليس هاخلاً في مسمى الإيهان ، كها يقول المتوريدية ، وكل ذلك خطأ خالف لنصوص الكتاب والسنة . أما أهل السنة والجمهاعة فيقولون هو: إعتقاد بالقلب واقرار باللسان وعمل بالجوارح ، وأنه لايكفر مرتكب الكبرة ما لم يكن مستحلاً غال كها أطلق اسم الحوارج على المذبن يقولون بوجوب الجروج على الإمام الجائر ، المفاتر بوجوب الحروج على الإمام الجائر ، ويطلق إسم والشبعة وعلى الذبن يقولون وأن علياً أحق المناس بالحلاقة وأن علياً أحق ويطلق المؤادة و وحم أتباع وهاني الفارسي على الذبن يقولون بأصلين النور والظلمة والخرمية والمابكية وهما: مذهبان قارسيان تفرعا عن مذهب مزدك الفارسي، الذبي يقول المخرمية والمابكية وهما: مذهبان قارسيان تفرعا عن مذهب مزدك الفارسي، الذبي يقول المخرمية والمابكية وهما: مذهبان قارسيان تفرعا عن مذهب مزدك الفارسي، الذبي يقول والمحامة المحرمات من كل شيء حتى النساء حتى النساء التها عن مذهب مزدك الفارسي، الذبي يقول والمحامة المحرمات من كل شيء حتى النساء حتى النساء التهم مذهب مزدك الفارسي، الذبي يقول والمحامة المحرمات من كل شيء حتى النساء التهرية عن مذهب مزدك الفارسي، الذبي يقول

وكل مذهب من هذه المذاهب النحوقة، ينقسم إلى فرق شنى، وبها أن الدولة العباسية قامت بمساعدة الغرس، وكانت لهم الغلبة في التسلط على الخلفاء، وتقلدهم للمتساصب القيادية فيهما، مدنية وعسكرية مققد كان لمذاهبهم إنتشار في الموسط الإسلامي، حيث أنها مذاهب الأباء والأجداد، فكانوا يحنون اليها، فحينها تحكنوا من

 ⁽²¹⁾ هو أبو عدائر هن البروزي، كن موصوفاً ما محت والفقه والمربية والزهد والكرم والشجاعة (١٨٩١/١٨٨هـ) النقاية
 (١٠ - ١٧٧) ، وندكرة تخطط (١٠ - ١٧٤)

⁽١٤) تاريخ څلفاء (ص ١٩٢)

المكم في هذا العهد، أخذوا في إحياثها، مع أن بعضهم لم يؤمن بالإسلام في حقيقة الأمر، ولكنه أمن بسلطانه، برأى أنه لا صبيل لنيل الجاء، والسلطان والمال، إلا بالإسلام، فاعتنفه ظاهراً. وظل عل دينه القديم في الباطن، وبعضهم عرف أنه لا يستطيع إنساد السدين الإمسلامي، إلا باعتناقه ظاهراً، والإندساس بين صفوف المسلمين، حتى يؤمن حانبه، ويسهل على النفوس الأخذ بقوله. فلما تحقق له ذلك، أخذ في نفث عقيدته، في كل مَن مِن قنونَ الإسلام، إلا أن هذه المذاهب الضالة بدأت مرفوضة في أول العصر العباسي، حتى نهاية عهد الخليفة هارون الرشيد ـ رحمه الله ـ فقد كان والده المهدي(⁽¹²⁾ شديد الوطأة على الزنادقة، فأوغل في قتلهم وتشريدهم، وأمر بتصنيف كتب الجدل بالرد عليهم، وتبعه الله الهادي(١٠٠) في هذا الأمر، وقتل منهم طائفة كثيرة جداً ثم جاء دور الرشيد ولاحفهم في كل مكان، وكان يتقرب إلى الله بقتلهم، وبدأ في عهده إنتشار مذهب المعنزلة، وسمع أن مشر بن غياث المريسي(٢١)، يقول بخلق القرآن فقال: لئن أظفرني الله به الأضربن عنقه(٢١٠) وقال بعضهم : دخلت على الرشيد وبين يديه رجل مضروب العنق، والسيَّاف يمسح سيفه ل قفا الرجل المقتول، فقال الرشيد: قتلته لأنه قال: القرآن مخلوق، فقتلته على ذلك قربة إلى الله تعز وجل (١٨٠). ولهذا فقد أثنى عليه الفضيل بن عياض (١٩٠) ـ رحمه الله ـ حيث قال: ليس موتُ أحدٍ أعز علينا من موت الرشيد، لما أتخوف بعده من الحوادث، وإني لأدعو الله أن بزياد في عمسره من عمسري، قالموا: فلما مات المرشيد ظهموت الفتن، والحموادث والإختلافات، وظهر القول بخلق القرآن، فعرفنا ما كان تخوفه الفضيل من ذلك(٥٠).

³⁶⁾ هو أبو عبدتك عمد تلهدي بن عبدالله المصور بن عمد بن علي بن هبدانه بن عباس (ولد سنة ١٣٩ هـ وقبل ١٢٧ هـ ـ وقبل ١٣١ هـ) وفي الخلافة بعد حوت أبيه سنة ١٥٨ هـ. (ت سنة ١٦٩ هـ) الظر البعاية والعباية ١٩٤ (١٥٢ ـ ١٥٤).

 ⁽⁴⁾ هو أبو محمد الهادي موسى بن عمد اللهدي بن عبداط المنصور، ولي الحلاقة بعد موت أبيه سنة ١٩٩٩ هـ. وت ١٧٠ هـ. هرج الصدر السابق (١٠:١٥٩).

⁽¹¹⁾ صاحب الكلام وشيخ المعتولة، وأحد من أضل المأمون (ت منة ٢٦٨ هـ). أنظر البداية والعياية (٢٨١٠١٠).

ولا) ، تاريخ الكِلْقاد (ص ٢٧٢ـ١٨٢).

رد) حدية والبياية (١٤٠١).

و14. أبر على التعليمي أحد تُتمة العباد الزهاد، وأحد العلماء الأولية، كان سيداً جايلًا ثانة من أثمة الرواية، ولد بحراسال وهذم الكوفة تم انتقل ال مكذ، وت ١٨٧ هـ، تذكرة الحفاظ و٢٠٥١، البداية والنهاية (١٩٨٠).

لده في الدارية والنباية (١٤٠٤) تاريخ الخلطاء (ص ١٨٤٤).

ولما كان المأمون قد عاش بخراسان والياً عليها من عام ١٨٢ هـ. ولم يقدم منها إلا سنة £ ٢٠ هـ(٢٠١)، وكان من خواصه أنطاب الاعتزال، أحد بن أبي دؤاد^(٢٠)، وثيامة بن الأشرس، وبها أن المأمون قد عني ـ بالفلسفة وعلوم الأوائل، ومهر بها(١٩٢٠ ـ ولاحتهاعه ببشر ابن غياث المريسي، الذي توعده الرشيد بالتتل لقوله بأن القوآن مخلوق، وحيث أن عصره هو عصر الفلسفات، حيث أخذ ذلك من الكتب المترجمة عن الفوس واليهود والنصاري وغيرهم، ولجهله بالسنة، فقد اعتنق الأمون مذهب المعتزلة، وهمل الناس على القول بخلق القرآن، بقوة السيف، وأصبح الدين الرسمي للدولة، يقول ابن كثير في البداية والنهاية(٢٩١): «في ربيع الأول من سنة ٢٤٢ هـ. أظهر المأمون في الناس بدعتين فظيعتين، إحداهما أطم من الأخرى، وهما الثنول بخلق القرآن، والثانية تفضيل علي بن أبي طالب رضي الله عنه على الناس بعد رسول الله عليه. وقد أخطأ في كليهما خطأ كبيراً، فاحشاً، وأثم إنها عظيها، فجمع بذلك بين مذهب المعتولة ومذهب الرفض، وكلاهما شر من الأخر ـ ولم يكن في الخلفاء قبله من بئي أمية وبني العباس، خليفة إلا عل مذهب السلف ومتهاجهم فحمل الناس على مذهبه سنة ٢١٨ هـ وثال المسلمين من ذلك بلاء عظيم. وكانت فتنة عمياه، اختبر فيها علياء المسلمين، فقتل من لا يقول بها، وقال بها الكثير تأولًا، تحت وطأة السلاح، وثبت الله تعالى قلة من العلياء، منهم الإمام أحمد بن حنبل^{(٢٥})، والذي فرج الله الفتئة على يديه، فذاق موها، وفرح بالفراجها. ومحمد بن موح ١٩٩٦، الذي مات في أغلالها، وأحمد بن نصر الخزاعي(٩٧)، الذي استشهد بين بدي الخليقة الواثق، حيث قتله بيده تقرباً

وفعها البدلية والنباية ومفر فعالى معقر

⁽⁹⁵⁾ هو. أحمد بن أبي عزاد الابادي للعنوني. عجا إلى مذهب الجهيمية وحمل السلطان على استجان الناس بخلق القرآن، وإن الله لا يرى في الأخرة ونشأ أهلى السنة بسبيه بلاه عظيم. الذاته تله في أشر عمره على يد الحقايفة التوكل، وهلك سنة 180 هم. الجداية وللتهدية و 10:349م

⁽٥٣) تاريخ الخلفاء إمن ٦-٧٠).

⁽¹⁰⁾ البداية والبياية (١٠: ٢٦٢ ١٣٢٢)

⁽⁹⁰⁾ هو: أبو عبدالله أحمد من عبد بن حنبل بن هائال بن أسد الشعلي الشبيان. الحافظ شبح الاسلام وسهد المستمير في خصواء وأحد الائدة الأربعة. وقد في بغماد سنة 171 هـ. وتدثبت في وجه فئة المعتزلة بالشول في حلق الفرآن، شبوت الجبال الرواسي وحفظ غد به السنة وجلد بن يشي المحصل الإطامة بالشول بخلق القرآن وتكور الله أبدء وتعره وت 171 هـ) تذكرة خماد 171 هـ)

⁽٨٩) محمد بن مرح بن ميمود من عيداخميد بن أبي الرجالي، كان أحد المشهورين بالسنة، وقد عاصر فنة القول بخلق القرآناء وتبت على الحق مع الاعام أحد، وحمل معه إلى القمون وهو في الرقة، وأدرك المرض إن ٢١٨ هـم. المريخ بخداد (٣٤٢:٣٩).

⁽٤٧). هو: أحمد بن مصر بين مالك بن احيثم بالتراعي، كان من أهل العلم والديانة، والصلاح، ومن أثمة السنة الأمرين ك

لدهبه. حيث أرضى المأمون تعلقاءه من بمده باعتناق هذا المذهب(٥٨). ولقي المسلمون ماء عنتاً شديداً.. ورفع الله هذه الغمة وفرجها على يد الخليفة المتوكل⁶⁴اسنة ٢٣٤ هـ وفيل -نة ٧٣٧ هـ، حيث أمر برفع الفتنة وأظهر الميلي للسنة ونصر أهلها، وأمر بعقد حلق العلم ق المساجد، وأن بجدت بأحاديث الصفاة والرؤية، وقد تال أحمد بن أبي دؤاد وحزبه، ذل عظوم، ومزقهم الله شر محزق(١٠٠)، وهكذا ارتفعت هذه الثنتة، بعدما يقارب عشرين عاماً، من النظام والقتل والقسوة، على أهل السنة والجياعة، ولكن العاقبة للمتقين، ومن الجدير بالذكر أن قطب رحى هذه الفتنة، وغيرها، هي حاضرة الخلافة في ذلك العصر والعراق؛ حيث كان فيها مقر الخلافة. وأهلها تحت أنظار الخلفاء، وإن كان خلفاء الفتنة قد بعثوا فنها للامصار لحمل علياتها على القول بذلك، فمن أجاب نجاء ومن أبي عذب أو قتل، لا أنني لم أر ـ فيها قرأت ـ إمتحانا لعلماء الحرمين ـ مكة والمدينة ـ الذين كان منهم محمد بن ل عسر العدني، وفيها يبدو أن الله قد أنجاهم منها، فقد عاشوا لاثذين في كنف البيت العنبق، مع أنهم كانـوا بعيدين عن فلسفـات ذلـك العصر لبِعدهم عن موكز الحُلافة، ولاهتمامهم بالحمديث الشريف وعلومه، وإنشغنالهم به تحملًا وأداءً. وعدم اختلاطهم الصحاب المذاهب والأفكار المنحوفة ، وإن كان زخم ثلك المذاهب قد وصل البهم ، حيث الرت عنهم أقوال كثيرة رداً على المُعتزلة، والمرجنة وغيرهم. وألفت كتب في الإيهان، تأبيداً للحب السلف، ومن ذلك كتاب الإيهان لابن أبي عمر، الذي تبحن بصدده، وقبله كتاب الإيهان لابي عبيد القاسم بن سلام ٢٦١، والحافظ أبي بكر بن أبي شيبة ٢٦١، والإمام أحمد بن حلبل، ومحمد بن أسلم الطوسي(١٦٢)، وغيرهم.

⁽۱۳۸۱-۲۱۱ تاریخ اختله (س ۲۲۱-۲۲۱)

⁴⁴⁵م هو: الشوكل على الله جعفر بن المعتصم بن الرشيد ولد سنة ٢٠٧ هـ ويوبع بالخلافة بعد أحيد الوائل سنة ٣٣٢ هـ ويومع فقه به قوم الكتاب والسنة وأمر برفع فتنة الغول بخلق القرآب، وكتب الى الأمصار بالكف هن ظلف، وأمر مان لا يشتغل أحيد الا بالكتباب والمسنة، وأظهم اكبرام الاصام أحمد بن حنبل، وأنمة المنتة، (ت ٣٤٧ هـ). البداية والنباية (٣١١:١٠٠)

⁽١٦٠) المداية ولتهاية (١٠) (٣١٦)، تاريخ الخلط، وص ٣٤١).

 ⁽³¹⁾ هو الإمام المجتهد البحر، القاسم بن سلام البندادي الفعوي، الفقيه، فساحب الصنفات، قال الإمام أحمد بن حقل:
 أبو عبد المناد وهو يزداد كال يوم خبرا (ت 372 هـ). تاريخ بقاداد (377 -877)

^{\$ \$3} المُحافظ عديم النظير النبت النحرير، عبدالله بن عمد بن أي شببة ابواهيم بن عثيان من خواستي العبسي مولاهم، الكوفي صاحب المسند والصنب يضوم. (ت ٢٢٥ هـ). تذكرة الحفاظ (٢ ٣٣٠).

⁽٩٣) محمد من أسلم من منافع من يرجد الكنفتي مولاهم الأعام الرباق شبخ المشرق، كان من انظات الحفاظ والأولياء الأثقياء، 🕳

وكانت مكة والمدينة من أكبر المصادر في علوم الإسلام، لاسيها فيها يتعلق بالحديث، وما ينبني عليه من فقه، وما يتصل بقلك من أخيار وسير، وفلك أمر طبيعي، لان مكة منشأ النبي يخلئ، وفيها بيت الله. ومهوى أفئدة السلمين، والمدينة مهاجر رسول الله يخلف، وكلاهما منبت الصحابة من المهاجرين والأنصال، المذين عاشر وا النبي خلل، وحدثوا عنه، وحكوا ما رأوه وسمعوه، من أفراله وأفعاله، وأوصافه، وتناقله عنهم من بعدهم، وكانت حركة الحج والعمرة المذائبة، سبباً في إتصال العالم الإسلامي بعلهاء مكة والمدينة، يشهزون فرصة وجودهم فيهها، فيجتمعون بعلماتها يسمعون منهم ويروون عنهم. مما كان له الأثر البالغ وبالتشار الإسلام وعلومه في أنحاء المعمورة.

...

حمله اللي حزيدة بأنه ريالي هذه الأمة، كان يشيه الاعلم أحمد شبسكه بالسنة، إن 747 هـم. الذكرة الحقاظ و٢:٢٧هم





مدد البكاب الأول مدمد مدمد محمد

حياة المؤلف

القصل الأول

أ مسب العدل وكثبته ونسبته:

هو: الحافظ المسند القاضي: أبو عبدالله محمد بن يحيى بن أبي عمر، ويقال له محمد ابر أبي عمر، منسوباً إلى جدم، وقبل أبو عمر كابة أبيه، ـ المكي، العدني، الدراوردي(٥٠٠).

فالكي : نسبة إلى مكة المكرمة لولادته فيها وسكناء واستقراره بها.

والعدَّي: نسبة إلى عدن بفتح العين والدال المهملتين، وفي آخرها النون بلدة من علام البمن، وهي في الوقت الحاضر عاصمة الشطر الجنوبي من البمن (١٠٠٠)، وقد نسب إليها فتوليه الفضاء فيها(١٠٠٠).

وقال الرازي (ت ٤٩٠ هـ) حينها ترجم له في كتابه تاريخ مدينة صنعاء: ومن أهل الهم سكن مكة، ونسب إليهاه(١٩٢١، ويؤيد ما ذكره الرازي أن أصله من أهل اليمن، تسبة والله إلى عدن(١٩٨٠.

⁽١٤٤) النفد الثنين (٢ - ٢٨٨)، الأنساب (٦ - ٢٤٩)، تبليب الكيال (٢: ٨٢٨٨)

⁽الله) الأساب والتاجلال

⁽١٦٩) طبقات نقهاه اليمن (ص ٧٢).

⁹⁷⁷ on (13)

⁽۱۸) افتیذیب (۱۱: ۲۹۰).

والمدرارردي: نسبة إلى دارابجرد في فارس، واستثقارا أن يقولوا دالدارابجردي، فقالوا: دالدراوردي، الله الله على من ذكر سبب هذه النمبة.

ب . ولادته ونشأته:

ولد محمد بن أي عمر في مكة المكرمة، ونشأ فيها وكان والده متهالالا، ولم أر من ذكر تاريخ ولادته. إلا أنه يظهر على ما ثيل أنه عندما توفي كان عمره تسعين سنة، وقد كانت وفاته عام ٢٤٣ هـ. فولادته تكون عام ١٥٣ هـ تقريباً.

وقد ترعرع في كنف البيت العتيق، في جو علمي مهيب، حيث كان واللده من طلاب العلم، فرضع العلم من صغره. ثم خرج إلى عدن حيث توتى القضاء بها فارة من الزمن لم أر من ذكر مدتها، ثم رجع إلى مكة واستقر بها ولم يخرج منها حتى توفاء الله(١٧١).

ومن الجدير بالملاحظة أن ابن أي عمر لم يقعد عن الطواف سين سنة، وحج سبعاً وسيعين حجة الألاحظة أن ابن أي عمر لم يقعد عن الطواف سين سنة، وحج سبعاً وسيعين حجة الآلام الرقم إذا قورن يعمره عند وقاته رهو تسعون عاما على ما ذكره الذهبي في سير أعلام التبلاء (٢٠٠٠) يظهر لنا أنه لم يفارق مكة إلا فترة وجيزة، لأنه من غير المتبسر - أن ذاك - له الحج في كل عام حتى يحج سبعاً وسبعين حجة لعظم المشقة، أما كونه لم يقعد سين سنة عن الطواف فهذا يثبت بقاؤه في مكة تلك المدة.

وكان ابن عينة رحم الله عد انتقل إلى مكة سنة ١٦٢ هـ الاله، فإذا تظرنا إلى سياح ابن أبي عمر عنه ثماني عشرة سنة يظهر لنا أنه سمع منه حتى عام ١٨١ هـ. ثم ذهب إلى عدن ويقي فيها قاضياً ما يقارب السنة ثم عاد إلى مكة ويقي فيها سنبن منة لم يقعد عن الطواف. حتى توقي في شهر ذي الحجة عام ٣٤٣ هـ، وهذا على فرض استمرار سني أخذه عن ابن عيينة وأن مداومته على الطواف بعد عودته من عدن. وفي نظري أن هذا الافتراض قريب من الصواب، لانه حينها توقيد وهمه الله كان عموه تسعين سنة، فها دام أنه لم يقعد عن الطواف سنبن سنة، فإن هذا لا يتأتى إلا في آخر عموه، وابن عينة توفي وابن أبي عمر عن الطواف سنبن سنة، فإن هذا لا يتأتى إلا في آخر عموه، وابن عينة توفي وابن أبي عمر

green and will be going

creating the work over

⁽٧١) أنظر طيقات فقهاء اليس (ص ٧١)

promite basic again gray

⁽⁴⁴⁾ my 280 mes (44) 1844).

⁽⁹²⁾ High (927)

إ. معنبل عمره، وكانت وقاته في سنة ١٩٨ هـ (٣٠). فتكون بداية استمراره في العلواف من
 مامه ١٨٣ هـ. وولايت قضاء عدن قبل ذلك. ولا تكون ولايته للقضاء إلا بعد طلب المام، وتضوح فكره.

فيستنبط من ذلك على فرض استمرار الثماني عشرة السنة التي اختلف فيها إلى ابن عيدة أنه سمع منه حتى عام ١٨١ هـ ثم ذهب إلى عدن وصار قاضياً فيها سنة أو نحوها ، ثم هاد إلى بكة سنة ١٨٢ هـ ، وبغي فيها حتى توفاه الله . وهناك افتراض آخر أنه ولي قضاء مدن قبل عام ١٨٣ هـ مدة بعلمها الله وأن سهاعه من ابن عينة كان قبل توليه قضاء عدن وبعده . إلا أنه لا يمكن اعتبار ولايته للقضاء بعد عام ١٨٣ هـ لما أشرت اليه .

وعلى أية حال فإنه قد يلغ درجة عالية من العلم والتقوى والصلاح فكان من جلة الخصاط، وأكابر العلماء، وانتهت إليه مشيخة الحرم في زمانه (١٦١، وألف كتابه المسند في الحديث، وكتابه الإيمان، اللذي نحن بصدد تحقيقه ودراسته، والذي اعتمد فيه على المصوص الحديثية.

جد عليه العلم :

لم يذكر من ترجم لابن أبي عمر أنه رحل في طلب العلم إلى خارج مكة المكرمة، ولا حجب في ذلك فإن مكة مهوى قلوب المسلمين فيفد إليها في كل عام ٍ أفواج من العلياء لأداء مناسك الحج والعمرة. فيستقى منهم.

هذا إلى أن سفيان بن عبينة من أجل العلياء في مكة ونتلمذ عليه وأكثر عنه حتى أنه قال: إختنفت إلى ابن عبينة ثماني عشرة سنة(١٩٧١، وهذا يؤكد حرصه على ملازمته والأخذ هسه. كما أخذ عن غيره من أهل مكة، كالفضيل بن عباض، وعبدالعزيز الدراوردي، ومعتمر، وغيرهم(٢٠١٠).

4++

^{(17) (}taken) (18)

⁽٧٩) بـذكرة الخماط (١) : ١-٩)، فازيخ مدينة صنعاء ومن ٥٣٣)

المها خامك ويتاميكا لمها

والاله تهديب الكرائ (٢ ١٢٨٨)

القصل الثاني

وثناء الملياء عليه

قال ابن أبي حاتم: أنبأنا أحمد بن سهل الاسفرائيني، سمعت أحمد بن حنبل، وسئل عمن نكتب فقال: أما بمكة قابن أبي عمر(٢٠٠).

وقبال الخرصذي حدثنا محمد بن يجبى العدني المكي، ويكنى بأي عبدانة الرجل العمالح هو ابن أي عمر الأمال وقال أيضاً سمعت ابن أي عمر يقول: اختلفت إلى ابن عبين ثانية عشرة منة، وكان الحميدي أكبر مني بسنة، وسمعت ابن أي عمر يقول: حججت سبعين حجة ماشياً على قدمي (١٠٠١، وقال ابن معين: ثقة (١٨٠١، وقال الجعدي: كان من جلة الحفاظ وأكاير العلماء (١٩٠١، وقال المزي: روبنا عن الحسن من أحمد بن اللبث الرازي قال: حدثنا محمد بن أي عمر العدني، وقد كان حج سبعاً وسبعين حجة ويلغني أنه لم يقعد عر الطواف ستين سنة، وذكره ابن حبان في الثقات (١٩٠٤)

ونقل الحافظ ابن حجر أن مسلمة قال في ابن أبي عمر: لا بأس بهامام.

وأشار ابن حجر أن البخاري روى لابن أبي عمر حديثاً في صحيحه تعليقاً فقال في كتاب الصلاة، في الجمعة عقب حديث شعيب عن الزهري عن عروة عن أبي حميد: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قام عشية بعد الصلاة فتشهد، وأثنى على الله بها هو

⁽١٧٩) انجرح والتعليل (٨. ١٣٤)

⁽۸۰) جامع الاستهارة ۱۹۲۰)

⁽٨١) حصم التيفي (٢:٢١).

⁽۸۱) تاریخ ایر سین (۲:۳۱ه)

⁽۸۱) تينيب فکيل (۲۰۸۸۲۲)

⁽⁴⁴⁾ التهليب را ١٣٠٠)

أهله البم قال: أما بعد، وقال بعده: تابعه أبو معاوية عن هشام، وقال بعده: تابعه الجدني من سفيان في أما بعد يعني عن هشام(٩٦).

والدليل على أنه ابن أبي عمر، أن مسلماً رواء في صحيحه عن محمد بن يجيى بن أبي عمر العدني عن سفيان بن عبينة عن هشام كذلك. وقد ظن بعضهم أن العدني هو عبدالله ابن الوليد، وأن سفيان هو الثوري، وهو محتمل، والله اتعالى أعلم. ا. هـ(٨٧).

وقال الذهبي في كتاب العبر في سياق كلامه عن ابن أبي عمر، قال: كان عبداً صدارة ١٨٨٨،

وقال في تذكرة الحفاظ؛ الحافظ المسند أبو عبدالله محمد بن بن يجيى بن أبي عمر، حج سبعاً وسبعين حجة وصار شيخ الحرم في زمانه، وكان صالحة عابداً، لا يفتر عن الطواف(٨٩).

وقال ابن المياد: كان عبداً صالحاً خيراً، وقال مسلم وغيره: هو حجة صدوق١٩٠٠.

وفيال الزركلي: عالم بالحديث كان قاضي عدن وجاور بمكة وعاش طويلًا، وحج صعاً وسبعين حجةً ماشياً, له المسند في الحديث(١١).

وقال إسهاعيل البغدادي: الحافظ أبو عبدالله محمد بن يجيى، صار شيخ الحرم في مايد(١١).

وقال ابن الأثير: كان ثقة(١٢).

كها قال اليانعي : كان من جملة الحفاظ وأكابر العلهاه ١٩١١.

والله الخديث المذكور عند الدختري، ذكره صاحب المتح قمت رقم 476 (ج. ٢٠٣٠)

وفقه التيقيب وفادحهم

⁽⁸⁴⁾ المر (113:13)

^{. (4)} التدكرة (1) : 1-4).

⁽١٩٠) طيدرات (٢٠١) (١٩٠)

of Ayothall 1971.

^{(1971} عديد الماريجي (1971)

⁽PTA: T) LILLIE (ST.

روفي مرج الخشي (٢: ١٨٠)

وقال عسر رضا كحالة: محدث مستد حافظ، تولى مشيخة الحرم، ومن آثاره المستد وكتاب الإيهان(١٥٠).

ولم أو أحداً من العلماء الذين ترجموا ثه من لامه بشيء، سوى ما ذكره ابن أبي حاتم عن أبيه حيث قال: كان وجلًا صالحاً، وكان به غفلة، ورآيت عنده حديثاً موضوعاً، حدث به عن ابن عبيتة، وكان صدوقاً (٢١٠). وهذا الغول لا يحط من قدره الرفيع، فقل من يسلم من العبوب لتعرض البشر الذلك. وكفى بالمرء كهالًا أن تعد معاشه، وكفى بابن أبي عمر شرفاً أن روى عنه الامام مسلم ـ وهو من هو ـ رحمه الله.

حبَّث أنه أكثر تلاميذه رواية عنه ، وقد تتبعت ما رواه عنه في صحيحه قوجدته تسعة وثيانين وماثني حديث، وفي المندمة حديث واحد.

كما روى عنه الترمذي في الجلمع خمسة وستين وماثة حديث، وروى عنه ابن ماجه سبعة عشر حديثاً، ولا أدل على جلالة هذا الرجل وعظيم قدره، من رواية هؤلاء الأعلام عنه. رحمه الله وجزاء عن الإسلام والمسلمين خير الجزاء.

^{* * #}

وهای معجم طولتین (۲۳ ۲۰۷).

⁽١١) الجرح والتعليل (١١٤).

القصل الثالث

وعقيسادته

عاصر ابن أبي عمر الحوكات العقائدية المتحرفة التي أشرنا إليها في فسمصل والحالة العلمية في عصره، ومنها مذهب الاعتزال، الذي ثبناه الخليفة المأمون، والمعتصم، والواثق، ، علوا الناس عليه، ويقع عهدهم من سنة (١٩٨-٢٣٢ هـ) ثم رفع الله هذه الفتنة بالخليفة عَمَرِكُلَّ ، وكان الحُلفاء المذكورون قد حلوا الناس على القول بخلق القرآن، ولا سيها العلماء سهم باعتبارهم قدوة للعوام، وأمر المأمون ببعث محمد بن سعد، ويحيى بن معين، وأبي مشمة، وأبي مسلم مستملي يزيد بن هارون، واسماعيل بن داود، واسهاعيل بن أبي حمود، وأحمد بن ابراهيم الدورقي، إليه في الرقة من بغداد فأشخصوا إليه، فامتحنهم حَلَقُ القرآن، فأجابوه ـ تأولاً ـ خوفاً من القتل، فردهم إلى بغداد، وسبب طلبهم أنهم والله الله أجابوه تقية ، كما طلب بعث أحمد بن حتيل ومحمد بن توج العجلي إليه في مرسوس، لإصرارهما على رفض القول بذلك، فأشخصا إليه، ولكنه هلك قبل مثولهما بين حجه وأعيدا إلى بغداد وتوفي محمد بن نوح في الطريق، رحمه الله ، وثبت الله الإمام أحمد، من التصر الحق(٤٧)، ولم أر من ذكر أن علياء الحرمين ومنهم ابن أبي عمر قد اهتحنوا في طلتُه، كَالِمُ أَقَفَ عَلَى أقوالَ له تدل على هفيدنه، ولكنَّ من الواضح أنْ عقيدتِه هي عقيدة الملف أهل البئة حيث أنه من رجال الحديث الذين اهتموا به أهتياماً بالغاً، وخلف لنا شابه والمسند، ولكنه في حكم المفقود وكتابه والإيهان، ، الموجود بين أبدينا، وسجع منه كثير م علما الحديث والعقيدة، مثل الإمام مسلم الذي يعتبر من أكثر الرواة عنه .. كما أشرنا إلى ذلك في ترجمته، والإمام الترمذي، وابن ماجه، وغيرهم، وقد تولى مشيخة الحرم المكي ال فضره .

والله البداية والنهاية (١٠) ٢٣٢٢).

ولم يقل أحد منهم أو من رجال الجرح والتعديل أن في عقيدته ما يشوبها، وقد رأيت ما قالوه في فصل اثناء العلمها، عليه، وأنَّ كتابه الإيهان من أقوى الأدلة على سلامة عقيدته. رحمه الله وغفر له.

...

الفصل الرابع

وأثاره العلمية

١- كتاب المستدر

٣- كتاب الإيان، الذي نحن بصدده.

فكتاب المسند في حكم المُفقود، ويقال أنه موجود في مكتبة دار العلوم الألمانية في المانية. الشرائية.

وهلما غير مؤكد، والاطلاع على تلك المكتبة من المسير لأنها في دولة شبوعية.

أما كتاب الإيهان فتوجد منه لسخة واحدة في المكتبة الظاهرية. عجموع ١٠٤ (من مر ٢٢٣ أ الى ٢٥٠ ب) في القرن الخامس.

ذكر هذا فؤاد سَرُكيَّنَ في تاريخ النَّراث العربي (٢١٠/١) والألباني في فهرس مطوطات الظاهرية قسم الحديث برقم ١٣٤٦.

وقد ورد ذكر المسند في كثير من الكتب التي تعنى بذلك، فذكره السمعاني في كتابه السساب (٢٤٩:٩)، والسندهي في التذكرة (٢:١٠)، و الباقعي في مراة الجنبان (٢٤٤٠)، والبغدادي في هدية العارفين (٢:١٣)، وحاجي خليفة في كشف الظنون (١٠٤٨)، والبزركلي في الأعلام (٢:٨)، وعبدالله الطبب أبو غرمة في تاريخ نغر عدن (٢٠٨٠)، والفاسي في العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين (٢:٨٥٣٥)، والسيوطي (٢٢١)، والفاسي في العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين (٢:١٠٤)، والكتاني في طفات الحفاظ (ص ٢١٨)، وابن المهاد في شذرات الذهب (٢:٤٠٢)، والكتاني في الرسالة المستطوفة (ص ٢١)، والحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢:٥٠٤)، وعمر كحالة (معجم المؤلفين (٢:٥٠٤)، والحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢:٥٠٤)، وعمر كحالة (معجم المؤلفين (٢:٥٠٤)،

أما كتاب الإيهان فذكره ابن حجر في التهذيب (٢: ٣٢١) عند ترجمة الحسن بن صديق الحنفية عند كلامه على ما نسب إليه من القول بالارجاء، وفؤاد سؤكين كها أشرت إله في الصفحة السابقة، وذكره رضا كحالة في معجم المؤلفين (١٠٧: ١٠٧).

الفصل الخامس

توفى _ رحمه الله _ بعد عمر حافل بالعمل الصالح والعلم النافع في مكة المكرمة مد. الصدرالاله الاحدى عشرة بقيت من ذي اخجة آخر سنة مالتين وثلاث وأربعين من المجرة النبوية. وكان من أبناء التسعين رحمه الله تعالى. وقد ذكر وفاته في هذا التاريخ، الامام البخاري في التاريخ الكبر (١ : ٢٦٥)، والصغير (ص ٢٣٥)، والقيسر الي الشيباني في كتاب الجمع بين كتبالي أبي نصر الكلابادي وأبي بكر الأصبهاني في رجال البخاري ومسلم (٢: ٤٧٧). وابن عساكر في المعجم المشتمل على ذكر أسهاء شيوخ الألمة النبل (مر ٢٨٠)، والمزي في تهذيب الكمال (٣:٨٢٨)، واللمبيي في تذكرة الحفاظ (٣:٥٥١). وفي العبر في خبر من عبر (١: ٤٤١) والكاشف له أيضا (١٠٧:٣)، وابن كثير في البدايه والتهاية (١٠: ١٤٥) إلا أنه قال محمد بن عسر العدني وابن حجر في التهذيب (١٩: ٥١٩). والسبوطي في طبقات الحفاظ (ص ٢١٨) والفاسي في العقد الثمين في تاريخ البلد الامل (٢ : ٨٨٨)، والسماق في كتاب الأنساب (٩ : ٣٣٠)، والزركل في الأعلام (٨ : ٣) وإسهاعيل البخدادي في هدية العارفين (٢٠: ١٣)، وحاجي حليفة في كشف الظنون عر أسامي الكتب والفنون (٢: ١٦٧٨) واتكتاني في الرسالة المستطرفة (ص ٦٦) وفؤاد سرتيل في تاريخ التراث العربي (١٠ - ٢١٠) وعمر رضا كحالة في معجم المؤلفين (١٠٧:١٢) وقد وهم البافعي في مرآة الحنان فجعله في وفيات عام عشرين وثلاثياتة (٢٠ : ٢٨٠) وأشار ال هذا الوهم الزركلي في الأعلام (٣٠٨) حيث قال: جمله اليافعي في مرأة الجنان في وبيت عام ٣٢٠ هـ وهو سهو قطَّعاً . يظهر ذلك من أخلت عن فضيل، وأخذ مسلم عنه، ولم يشم إلى هذا صاحب تاريخ ثعر عدن (ص ٢٣٠) طبعة ابـويل فنقبل الوفاة ٣٢٠ هـ عـ

 ⁽٩٨) الصدير بالتحريك رجوح المنافر من مقصمه وانشئونه من طورد، غذر صدر يشكّر صدوراً وصائراً ومن الثمان اللمينام ثلاث بعد الصديم يعني بمكافرت لل يقعي تسكم. انهانه ٢٥ ١٥٥)

وأشار الذهبي في سير أعلام النبلاء (١٢) : ٩٧.٩٦) أن ابن أبي عمر حينها توفي كان مر أساء التسعين. وهذا ما مر أنفا من أوضح الأدلة على وهم اليافعي ، عفي الله عنا وعنه .

والغريب أن اليافعي ذكر في كتابه مرآة الجنان (٢:٤٤) في وفيات عام ٢٤٣ هـ ما همه مات فيها عمد بن يجيى بن أبي عمرو العدني، الحافظ صاحب المسند روى عن صلل من عياضي. أ. هـ. أما في وفيات عام ٣٣٠ هـ فقال (٣: ٢٨٠) وفيها أو قبلها أو همها توفي القاضي الحافظ محمد بن يجيى العدني قاضي عدن نزيل مكة، صمع منه لامامان الحافظان مسلم بن الحجاج وأبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، أخذ عن سفيان وسية الهلالي.. الخ ما ذكره. فأنت تراه جعله اثنين أحدهما توفي عام ٣٤٣ هـ والاخر وسية الهلالي.. الخ ما ذكره. فأنت تراه جعله اثنين أحدهما توفي عام ٣٤٣ هـ والاخر من في عمرو بن يجيى بن أبي عمرو من في عهذب الكيال للمزي وغيره فلم أجد ذلك، ولم أجد حافظاً في الكتب التي ذكرت من في عهذب الومم والتنسيم، ابن أبي غرمة في كتابه تاريخ ثغر عدن فقال: ترفي سنة الماهي في هذا الوهم والتنسيم، ابن أبي غرمة في كتابه تاريخ ثغر عدن فقال: ترفي سنة الماهي في مذا اليافعي (١٤٠٢).

وكالملك ابن العياد في شفرات الذهب (٢٠٤٠٢ و٢٨٦) سلك طريق اليافعي في معلها النين على النحو الذي ذكره.

أما الجعدي قذكر في طبقات ففهاء اليمن (ص ٧٧) أنه كان في المائة الثالثة بعد فهور القرامطة ِ وهذا وهم أيضاء فإن القرامطة كان ظهورهم في سنة ٢٧٨ هـ.

رفاي دوليت (٨: ١٩٥٠).

دا المائع (۲۱:۲۲).

قال ابن الجوزي في أحداث سنة ٢٧٨ هـ ما نصه : وفيها وردت أخبار قوم يعولهون بالقوامطة(١٠١١ . وقال ابن كثير في البداية والنهاية (٦١:١١) في أحداث سنة ٢٧٨ هـ وفيها تحركت القوامطة(١٠١

> وفي هذه النصوص كفاية على صبحة ما أثبتناه، إن شاء الله تعالى. ***

⁽¹¹⁴⁾ المعلم (4.14)

⁽١٠٣) ومرفهم قائلاً وهم فرقة من المؤتلانة الملاحلة الباع الفلاسفة من الغرب الطبن يمتقلون ليوة إرادشت بعزطان وكاما يبيحان المحرمات. أم هم بعد ذلك أثباع كان المعنى إلى باطل. وأكثر ما ينسمون من جهة الراهمة، ويدخلول إلى الساطق في جهتهم، الانهم أقدل الشام عقولاً، ويثنان هم الاستراعيان، الانسمام إلى اسهاعيل الأعرج بين جمار المسادق. ويقال لهم القرامة، قبل سهة إلى قرمط بين لشعث البقين.

محمدالبكاب الشافيا محمدمهم ومسابرات

وشيوخ المؤلف وتلاميذه

ا شيوخسه (۱۰۱۲):

- ١) إسحاق بن يوسف الأزرق.
- ١) إسهاعيل بن إبراهيم الصابغ.
 - ٣) أيوب بن واصل .
 - 1) بشرين السري.
 - ه) حسين بن على الجعفي.
 - المأد بن مسعدة.
 - هارد بن عجلان .
 - ٨) منعيد بن سالم القداح.
 - مقیان بن عیبنة.
 - ۱۵) عبد الله بن رجاء الكي.
 - ١٩) عبد الله بن معاذ الصنعاني.
 - ١١١) عبد الله بن يزيد المقرىء.
 - ١٤) عبد الرحيم بن زيد العمي.
 - 11) عبد الرزاق بن همام.
 - ١٥) عبد العزيز الدراوردي.
 - (١٦) عبد العزيز بن عبد الصمد.

(١٤١٧) تيدّيب الكيال (١٢٨٨:٣)، التيديب (١٤:٨١هـ١٩)

١٧) عبد العزيز بن أبي رواد.

١٨) عبد المجيد بن أبي رواد.

14) عبد الوهاب الثقفي.

٢٠) فرج بن سعيد بن علقمة الماري.

٣١) فضيل بن عياض.

٧٧) محمد بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين.

٢٣) أبو معاوية: محمد بن خازم الضرير.

٢٤) عمد بن فضيل بن غزوان.

٢٥) محمد بن قيس الأربي.

٢٦) محمد بن يحيى بن قيس المأربي.

۲۷) مروان بن معاوية الفزاري .

۲۸) معتمر بن سليان.

۲۹) معن بن عیسی .

٣٠) هشام بن سلبيان المخزومي.

٣١) وكيع بن الجراح.

٣٢) الوليدين مسلم.

٣٢) يحيى بن سليم الطائفي .

٣٤) يحيى بن عبدالملك بن عبدالحميد بن أبي عينة.

٣٥) يحيى بن أبي عمر العدني.

٣٦) يجيي بن عيسي الرملي.

۲۷) يزيد بن هارون.

۴۸) يعقوب بن جعفر بن أبي كثير.

٣٩) أبو سعيد مولى بني هاشم.

وقد حاولت معرفة أكثر من روى عنه من شيوخه وعملت إحصائية على ضوء ما وقفت عليه من كتب الحديث وفي كتاب الإيان الذي نحن بصدده، كيا حاولت معرفة أكثر من رووا عنه من الشيوخ فتوصلت إلى أن أكثر من روى عنه من الشيوخ فتوصلت إلى أن أكثر من روى عنه من الشيوخ هم مفيئل بن عيشة ومروان بن معاوية، وعبدالوهاب بن عبدالمجيد الثقفي، وعبدالوزيز بن محمد الدواوردي، وعبدالرزاق بن همام.

كيا أن أكثر من روزاً عنه من تلامياً، هم: الإمام مسلم، والترمذي، وابن ماجه، واس أي عاصم، وراوي مسنده إسحاق بن أحمد بن نافع الحنواعي. واعتبرت أن هؤلاء هم الله من تأثر بهم وتأثروا به.

وتتبعث سنن النسائي الصغرى والمجتبى و حديثاً حديثاً. فلم أجد فيها شيئاً مما رواه من طريق ابن أبي عمر، ويظهر أنه روى عنه في السنن الكبرى. والله أعلم.

۳. ئلاميدَه(۱۹۱۹):

١٠ الإمام مسلم

١٠ الزمذي

الد ابن ماجه

ا. إراهيم بن مهدي الابلي

٥. أحمد بن عمرو الخلال المكي

٦. أبو سعيد أحد بن محمد بن سعيد

٧. أحمد بن محمد بن موسى المكي

٨. إسحاق بن إبراهيم السبق

إسحاق بن أحمد بن نافع الخزاعي المكي

١٠. إسحاق بن أحمد الفارسي

١١ - بقي بن نخلد الاندلسي

١٤. أبو محمد جعفر بن شعيب النسفي

١٢. جمعة بن حامد النسفي الكرابيسي

11. الحسن بن أحمد بن اللَّيث الرازي

10. الحمين بن إسحاق الثمتري

١٩. أبو علي الحسين بن عيدالله بن شاكر السموقندي

١٧. الحكم بن معبد الخزاعي الأصبهاني

١٨- أبو يحيى زكريا بن داود الحفاف النيسابوري

١٩ أبو يحيي زكريا بن يحيى البزاز النيسابوري

¹⁴⁾ بليب الكيال (T:AATE) ، التهليب (4: 14 م).

٢٠ زكريا بن يحبي السجزي ٢١ - عبدالله بن صالح البخاري ٣٢ عبدالله بن محمد شيرويه النيسابوري ٢٣- عيدالة بن عمد الصياح الرافقي Y£. عبدالله بن محمد بن عمران الأصبهان ٢٥ـ عبدالله بن محمد بن يجين بن أبي عمر المدتي ٢٦ عنهان بن خرزاد الانطاكي ٧٧ علي بن عبدالحميد الغضايري ٢٨ محمد بن إسحاق الثقفي السراج ٧٩ محمد بن حاتم بن نعيم المروزي ٣٠. أبو عبدالله محمد بن عبدالله بن مصعب ٣١ المفضل بن عمد الجندي ٣٢. أبو أحمد هارون بن بوسف بن هارون بن زياد ٢٢ ملال بن العلاء الرقي ١٤٤ أبو سعيد يحيي بن منصور الهروي الزاهد ٣٥- أبو حاثم الدارمي ٣٦ أبو حاتم الرازي ٣٧ أبو زرعة الدمشقي

0.04





القصل الأول

وايه خسة مباحث:

البحث الأول وصف المخطوطة

الصفحة الأولى من هذه المخطوطة معنونة بالأتي: وكتاب الإبيان لابن أبي عمر العدقي، وتحت العنوان سياع لعدة أشخاص، في ٢٤ من شعبان سنة ٧٢٢ هـ.. واللوحة لاولى من المخطوطة عبارة عن صفحتين، أ، ب، فالصفحة (أ، تحتوي سياعاً يتكون من ٢١ مطراً في ١٩ رجب سنة ٧٢٢هـ وذكر أن بمن قراء الحافظ الذهبي دصاحب التصائيف العروفة، والعنفحة وب، عنوان يقول فيه: ﴿ جَرَّهُ فَيهِ كَتَابُ الْإِيَانَ عَنَ أَبِي عَبِدَاللَّهُ مِن السد بن يحيى ابن أبي عمر المكبي تما رواء عنه أبو أحمد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد وابة أبي علي محمد بن أحمد بن الحسن بن إسبحاق الصواف عنه رواية أبي الفرج محمد بن ممر بن محمَّد بن يونس بن الجصاص، عن أبي علي بن الصواف، عن هارون بن يوسف هل ابن أبي عمره، هكذا العنوان، وعلى صفحة العنوان سهاعات كثيرة في جميع نواحي الصفحة، وكتابتها دقيقة جداً، وفي أعلى الصفحة عبارة ومسموع مصحح، واللوحة النافية هي بداية الكتاب، وهي عبارة عن صفحتين أ، ب، وتبندى، الصفحة وأ، بقوله: سم الله الرحمن الرحيم، رب يسر، ثم تحتها قوله: أخبرنا أبو الفرج محمد بن عمر بن محمد س يوسف الجصاص، قال أخبرنا أبو علي محمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف فراءة عليه وأنا أسمع قال أخبرنا أبو حاملًا هارون بن يوسف بن هارون بن زياد فيها قرىء هله وأنا أسمع، قال: حدثنا أبو عبدالله محمد بن يجمى بن أبي عمر المكي، قال روى ما الله بن وهب المصري، عن أسامة بن زيد، قال حدثني ابن شهاب. . . الخ، ما جاء مه. وهو الأول من أحاديث الكتاب.

وموضوع أمام اسم وأبو حامد، في الحاشية «أبو أحمد، ومعلّم على اسم أبي حامد بعبارة التصحيح ، وكلها ورد اسم «أبي حامد» ، وضع أمامه في الحاشية «أبو أحمد» تصحيحاً له . "

وتتكون صفحات الكتاب بالعناوين والسياعات من ٣٨ صفحة، منها أربع صفحات عناوين وسياعات و ٣٤ صفحة هي صفحات أحاديث الكتاب، وكل صفحة من هذه الصفحات تتكون من ٢٣ سطراً في أغلب الأحيان وبعضها ٢٣ سطراً، وعدد كليات السطر إحدى عشرة كلمة في أكثر الأحيان ومفاس المخطوطة ١٨ × ١٤ سم تقريباً، وهي مكتوبة بخط قريب من خط الرقعة، وقراءتها متعية وكلهاتها غير مضبوطة كها أن الأحرف غير معجمة، وعلى بعض الصفحات سهاعات يتقاوت تاريخها وه من سنة ٢٠١ هجرية فها بعد ولكن بعض هذه السهاعات تصعب قراءتها جدا لصغر حروفها وتداخلها، وعلى الصفحة الأخيرة سهاعات متداخلة ودقيقة جداً وبعد نهاية الكتاب صفحة سهاعات تصعب قراءة الجزء الأعظم منها ولكن تاريخ بعضها في جادى الأولى من سنة ٢٨٨هـ ويوم الجمعة الراب عشر من ذي القعلة سنة ٢٨٨ هـ.

ويتكنون الكتاب من أساديث وأثار، وجموعها واحد وثيانون مايين حديث وأثر. وليس فيها خلاف ذلك، والمؤلف يسرد الأحاديث والأثار بأسانيدها سردا بدون ثبويب شأت شأن كثير من المحدثين، وبجعل علامة وقف عند نهاية كل قول.

وليس في الكتاب أي قول مما تكثم به ابن أي عمر عن نفسه، والذي يظهر أن هده المخطوطة هي النسخة القليمة نظرا لتقارت خطوط السهاعات التي عليها واختلافها مما يدل على تباعد أزمانها، وقد بحثت فلم أعثر إلا على هذه النسخة الفريدة، وصورت صورة من اصلها الموجود في المكتبة الظاهرية بلحشق برقم ١٣٤٦ في المجموع ١٠٤ من ص

...

المبحث الثاني اثبات نسبة الكتاب لابن أبي عمر

إن تما يثبت صحة نسبة هذا الكتاب إلى محمد بن أبي عمر العدني الأمور التالية: . أولا: ماجاء في الورقة الأولى والثانية من المخطوطة: حيث جاء في الورقة الأول

و دأم أحمده هو هارون بن يوسف من هارون، مقيحه أبه اي ناريخ عفداد (١٤ ٩٤)، وقد صحيحته اي مس الكتباب في المواضع التي ورد قيها دون الاشترة إلى دلك في التعقيق، طبعته

النص التالي: «كتاب الإيهان لابن أبي عمر العدني». وفي الورقة الثانية «جزء فيه كتاب الإيهان عن أبي عبدالله محمد بن يجيى بن أبي عمر المكي ، مما رواه عنه أبو أحمد هارون بن يوسف بن هارون بن زياد، رواية أبي علي بن محمد ابن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف عنه ، رواية أبي الفرج محمد بن عمر ابن عمر عبد بن يوسف عن ابن الحصاص ، عن أبي علي بن الصواف عن هارون بن يوسف عن ابن أبي عمره .

ما أورده الحافظ ابن حجر في التهذيب (۲: ۳۲۱) من أن من مؤلفات محمد ابن بحيل بن أبي عمر العدني وكتاب الإيبان. وما أورده ـ فؤاد سزكين في تاريخ التراث العربي (١: ٣١٠)، ورضا كحالة في معجم المؤلفين (١٢: ٢٠٠).

ما ذكره الحافظ ابن حجر في التهذيب (٢: ٣١١) في معرض دفاعه عن الحسن بن محمد بن على بن أبي طالب المعروف أبوه بد دابن الحنفية» ردا على من قال فيه أنه أرق من تكلم بالارجاء ، وقد دافع عنه بأن الإرجاء الذي تكلم فيه الحسن لبس الإرجاء المذموع عند أهل السنة فقال: «المراد بالإرجاء الذي تكلم فيه الحسن بن محمد غير الإرجاء الذي يعيه أهل السنة المتعلق بالإيهان، وقلك أبي وقفت على كتاب الحسن بن محمد المذكور، أخرجه ابن أبي عمر العدني في كتاب الإيهان أله في اخره قال: حدثنا إبراهيم بن عيينة عن عبدالواحد بن أيسن قال: كان الحسن بن محمد يأمرني أن أقرأ هذا الكتاب على الناس: أما بعد فإنا نوصيكم بتقوى الله . . . فذكر كلاما كثيراً في الموعظة والوصية بكناب الله واتباع مافيه ، وذكر اعتقاده ثم قال في أخره : ونوالي أبا بكر وعمر رضي الله عنيها ونجاهد قيهها لأنها لم تقتل عليهما الأمة ، ونوالي أبا بكر وعمر رضي الله عنيها ونجاهد قيهها لأنها لم تقتل عليهما الأمة ، الله في أمرهما إلى أمرهم إلى المحدى الطائفتين المقتلين في الفتنة بكونه غطئاً أو مصيباً فكان يرى عدم القطع على احدى الطرفيها . . النخ . فمعنى الذي تكلم فيه الحسن أنه كان يرى عدم القطع على احدى الطائفتين المقتلين في الفتنة بكونه غطئاً أو مصيباً فكان يرى اله برجى الإمر فيهها . . الخ النهى .

وهذا الأثر الذي ذكره الحافظ ابن حجر موجود بسنده ومتنه بطوله في أخر الكتاب الذي بين أيدينا، وليس بعده في الكتاب إلا حديث واحد، وقد رقعته برقم ٨٠ وهو من ورقة رقم ١٧ ـ أ ـ إلى حوالي متصف ورقة ١٩ ـ بـ ـ من المخطوطة .

وهذا من أقوى الأدلة على صحة نسبة هذا الكتاب إلى ابن أبي عمر.

رابعاً:

وهذه الأمور تثبت صحة نسبة هذا الكتاب اليه عا لايدع مجالاً للشك. • في ذلك. . . .

...

الحجث الثالث: نقد الكتاب، ومقارنته بكتب بعض معاصريه

لقد سلك ابن أبي عمر في تأليف كتابه الإيهان، طريقة أسلافه المحدثين، حيث كانوا بوردون النصوص الشرعية من القرآن الكريم، ومن السنة المطهرة، وأقوال الصحابة. والتابعين، بأسائيدها، للدلالة على إثبات عقيدة أهل انسنة والرد على مخالفيهم، إلا أن كان يسرد الأحاديث سرداً بدون ثبويب لما تدتى عليه، أو مواعاة لذلك، وبدون أن يعلق عليها، أو يذكر وجه الدلالة منها، اقتقاء بها تدل عليه.

⁽١٠٠) برقم ٢٦١٧ حـ ١٤/٥، كتاب الإيانة، عب ما جاء في حينة الصالاة.

⁽١٠٦) برقم ٢٠٠١ جد ١/٥، كتاب الإيران. مان ما جاه دبي الإسلام على طس

⁽١٠٧) وقع ١١١٤ جـ ١١١٥، كتاب الإيهاء عاجاه الجدار إيار،

⁽۱۰۸) يرقم ۱۷۸۵ جد ۱۸۸۱م. کتاب اترکان، سد (منطبط في جيس اترکانا)

⁽١٠٩) برقم ٣٠ جـ ١/١٥، كتاب الإيهان. معمد، بدعاه إلى الشهيختين وشرائع الإسلام،

وبدراستي لهذا الكتاب تبين في أنه يورد النصوص إيرادا لا يقصد منه ترتيب ما تدل عليه، وإنها يريد منها بجرد إثبات مذهب أهل السنة والجهاعة، والرد على المذاهب المخالفة، ما تدل عليه من مسائل باب الإيهان.

والنصوص التي أوردها، قد اشتملت على كثير من أبواب الإيهان، ويتضح ذلك جلياً في الأبواب التي وضعتها لها، اقتباساً من كتب السنة التي خرجتها منها.

وإذا قارنا مسلك ابن أبي عمر في هذا، مع مسلك من ألف في الإيهان من طبقته، الأبي عبيد القاسم بن سلام (١٥٧ - ٢٣٤ هـ) والحافظ أبي بكر بن أبي شبية (١٥٩ - ٣٣٥ هـ) نجد أن مسلكهم في ذلك متفارب بل إنه يهائل أبا بكر في منهجه، ويفوق أبا عبيد في معض مسلكه.

فأبو بكر بدأ كتابه بعنوان قال فيه : إما ذكر في الإيمان، وبدأ بحديث معاذ بن جيل، حيث قال : أقبلنا مع رسول الله يُلِيُّهُ من غزوة تبوك ، فلها رأيته خالياً ، قلت : يا رسول الله الحديث بعمل بدخلتي الجنة قال : وبغ، لقد سألت عن عظيم، وهو يسير عل من يسره الله عليه (١١٠) تقيم الصلاة المكتوبة ، وتؤدي الزكاة المفروضة ، وتلقى الله لا تشرك به شيئاً ، أولا أدلك على رأس الأمر ، وعبوده ، وفروة سناه ؟ وأما رأس الأمر فالإسلام ، من أسلم صلم ، وأما عموده فالصلاة ، وأما فروة سنامه ، فالجهاد في سيل الله والله (١١٠) .

ثم أورد أحاديث مرفوعة وموقوفة بأسانيدها، بلغت تسعة وثلاثين وماثة، تحت هذا العنوان بدون تبويب لما تدل عليه، وبدون ترتيب لما يفهم منها من أحكام حيث قد بأي سعديث في أول الكتاب يدل على حكم معين في باب الإيهان، ثم يأتي بعد ذلك ـ بكثير ـ بعديث أخر للدلالة على ذلك الحكم، . وهكذا . .

ومن ذلك ما أورده عن القول بكفر تارك الصلاة عيث ذكر حديث الرسول ﷺ ومن ذلك ما أورده عن القول بكفر تارك الصلاة عورقمه الألباني برقم (٤٤) ثم جاء بقول همر وضي الله عنه دلاحظ في الإسلام لمن ترك الصلاة عند رقم (١٠٣) ثم قول علي رضي الله عنه دمن لم يصل فهو كافره برقم (١٣٦) ثم قول عبدالله بن شقيق حاكيا مذهب السلف بحق تارك الصلاة عدانهم كانوا يقولون: تركها كفره برقم (١٣٧). وبين هذا الحديث والآثار، أحاديث وآثار تدل على أحكام أخرى لا علاقة لها بحكم ترك الصلاة.

[.] ١٩٨٠ وعليه؛ غير موجودة في الأصل، والتصحيح من الجامع للترمذي.

و ١٩١١ عسميد، الألباني بطرقه وقد أخرجه الترمذي و ٢٠٤٥ مطولاً من طريق ابن أبي عمر، وقال: وحديث حسر صحيح د.

ومن ذلك أيضا نفي الإيمان عن الزاني، أوردما يدل على ذلك في مواضع متباعدة.

وقد اكتفى بالنقول التي أوردها، دون أن يعلق عليها، ولم يذكر أيَّ مذهب من المذاهب المخالفة للذهب أهل السنة، كما أنه لم يتحدث عن نفسه يشيء، صوى ما ذكر في الصفحة الأخيرة من للكتاب، حيث قال: «قال أبو بكر: الإيمان عندنا قول وعمل ويزيد وينقص». وختم كتابه به.

وهذا المتهج الذي تهجه، هو ذات المتهج الذي سلكه خلقه محمد بن أبي عمر في كتابه المذكور.

أما أبو عبيد فقد بدأ كتابه بمقدمة فيمة بعد أن عنون بعنوان قال فيه وباب نعت الإيهان في استكهاله ودرجاته، بدأ قائلا: وأما بعد، فإنّك تسالني عن الإيهان، واختلاف الأمة في استكهاله وزيادته ونقصه، وتذكر أنك أحببت معرفة ما عليه أهل السنة من ذلك، وما الحجة على من فارقهم فيه، فإن هذا رحمك الله خطب قد تكلم فيه السلف، في صدر هذه الأمة، وتابعيها ومن بعدهم إلى يومنا هذا، وقد كتبت إليك بها انتهى إلى علمه من ذلك مشروحاً ملخصاً، وبائلة التوفيق،

ثم قال. واعلم مرحمك الله مان أهل العلم والعناية بالدين، الترقوا في هذا الأمر فرقتين، فقالت إحداهما: الإبيان بالإخلاص فه بالقلوب وشهادة الألمنة وعمل الجوارح. وقالت الاخرى: بل الإبيان بالقلوب والألمنة، فأما الأعيال قإنها هي تقوق ويره وليست من الإبيان. وإنا نظرنا في اختلاف الطائفتين، فوجدنا الكتاب، والمنث، يصدقان الطائفة التي جعلت الإبيان بالنية والقول والعمل جميعاً، وينفيان ما قالت الاخرى».

ثم أخذ أبو عبيد يورد الأيات القرآئية الدالة على أن العمل من الإيهان، وأنه يزيد وينقص، ويوضح وجه الدلالة منها، بعبارة واضحة موجزة، لم شرع بعد ذلك في إيراد الأحاديث والآثار الدالة على ذلك.

وبدأ بحديث وفد عبد القيس، وركز في جميع ما أورده على إثبات دخول الأعيال في مسمى الإيهان، وزيادة قواعد الإيهان وتعددها، وأن نزول الفرائض بالإيهان كان متفرداً. فكلها نزلت واحدة، ألحق رسول الله فيج عددها بالإيهان، ثم كلها جدد الله له منها اخرى زادها في العدد، حتى جاوز ذلك السبعين كلمة، وأشار إلى أن الإيهان منازل ودرجات بعضها فوق بعض.

ثم أعقب هذا الباب يسبعة أبواب هي:_

باب الاستثناء في الإيهان، ويناب الزيادة في الإيهان والانتقاص منه، وماب تسمية الإيهان بالقول دون المعمل، وباب من جعل الإيهان المعرفة بالقلب وإن لم يكن عمل، وباب مثر ما عاتب به العلماء من جعل الإيهان قولاً بلا عمل وما نهوا عنه في بجالستهم ، وباب أخروج من الإيهان بالمعاصي، وباب ذكر الذنوب التي تلحق بالكبائر بلا خروج من الإيهان.

وأورد تحت هذه الأبواب ما يناسبها من الأيات والأحاديث والأثار، وقد بلغ مجموع الاحاديث والأثار ثيانية وثيانين، منها تسعة وخسون معلقة بدون إسناد، وتسعة وعشرون السانيدها.

وأوضح وجه الدلالة منها على إثبات مذهب أهل السنة ويطلان مذهب نخائفيهم. وقد كان جيدا في استنباط فلك.

وبها أن عمل البشر معرض للقصور فقد كان . رحمه الله . يورد بعض الأحاديث والاثار المعلقة، وكانت طريقة علياء الحديث أن يرووا الأحاديث بأسانيدها، ليتمكن المطلع من الحكم عليها بها تستحقه من صحة أو ضعف، على ضوء الضوابط والمقايس الموضوعة المالك.

وهذه هي الوسيلة الوحيدة التي يمكن لطالب العلم أن يعرف ما قاله النبي ﷺ وما ﴿ يقله ، وما قال الصحابة والتابعون وما لم يقولوه . .

وقد سلك ابن أبي عمر في كتابه الإيهان هذه الطريقة المثلى، فهو لم يورد في كتابه أي مديث أو أثر إلا بسنده إلى قائله . ليجعل المطلع على بصيرة من الحديث صحة وضعفا .

وبذلك فاق أبا عبيد، كما فاقه بشمولية الأحاديث التي أوردها كثيرا من أيواب الإيمان وإن كان بعض ما أورده فيه ضعف شديد، بينها اقتصر أبو عبيد على إيراد ثبانية أبواب فقط.

إلا أن أبها عبيد فاق ابن أبي عمر بإيضاح وجه الدلالة من النصوص التي أوردها السلوب علمي بليغ، ويتضح من خلال الاستقراء والنتبع أن هذه الكتب الثلاثة بعضها مكمل للآخر، والله أعلم.

السباع الذي على الورقة الأولى وأ،

سمع هذا الجزء على الشيخ وشيد الدين أبي الفضل إساعيل بن أحد بن الحسين العراقي بإجازته من الحافظ أبي طاهر أحمد بن عمد بن أحمد السلفي عن أبي ياسر محمد بن عبدالعزيز الخياط عن أبي الفرج الجصاص يستده، أوله بقراءة إبراهيم بن داود بن ظافر الفاضلي منصور بن سليان بن يوسف البعليكي وكاتب الساع في الأصل على بن بلبان الناصري وآخرون يوم الاثنين الثالث عشر من صفر سنة إحدى وخسين وستهاثة بالكلائه من جامع دمشق، وسمعه على الشيخ الجليل الرئيس الكبير عياد الدين أبي عبدالله منصور ابن سليان بن يوسف بن عبوب البعليكي الكاتب بسنده المذكور بقراءة الإمام الحافظ شمس المدين أبي عبدالله عمد بن عبدالله بن أبي يكر بن عبدالله الجزولي عمد بن عبدالله بن أبي يكر بن عبدالله الجزولي عمد بن عبدالله بن أبي يكر بن عبدالله الجزولي وعمد بن عبدالله بن أبي يكر بن عبدالله الجزولي ابن مروان الفارقي و وكتب السياع يوسف بن الزكي عبدالرحن بن يوسف المزي وولداه ابن مروان الفارقي و وكتب السياع يوسف بن الزكي عبدالرحن بن يوسف المزي وولداه عبدالرحن وريب منة النبن وعشرين وسيعيائة.

يدار الحديث الأشرفية بلعشق، وأجاز لهم ما يروونه. انتهى.

...

ومن السياعات التي في ذيل الورقة «ب،

مسمع جميع هذا الجزء من الشيخ الجليل أبي الحسن على بن الحسين بن على بن أبوب البزار رضي الله عنه، ولده الشيخ أبو محمد سعد الله، بقراءة الشيخ أبي البركات عبدالوهاب ابن المبارث بن أحمد الأنباطي . والأستاذ مخلص بن عبدالله الحبشي خادم المقاضي الأجل أبي جعفر بن الدامغاني، والشريف أبو منصور عبدالرزاق بن هبة الله بن عبدالرزاق الأنصاري وإسراهيم بن سليهان المورداتي وعمد بن أحمد بن محمد الرحبي وذلك في يوم الأربعاء المسادس والعشرين من ذي القعدة من سنة ثهان وثهاتين وأربعهائة . انتهى

سياع أبي عبدالله الحسين بن علي بن أيوب البزار وابنيه أبي طاهر أحمد وأبي الحسن على نفعهم الله به آمين . النهي .

袋 者 专

وصار ملكا وسياعاً لأحمد بن الحسين المفدسي، انتهى. ه هده

وعلى الورقة ١٤ الساع التالي

سمع جميع كتاب الإيمان من الشيخ أي ياسر محمد بن عبدالعزيز بن عبدالله الخياط رحمه الله بقراءة الشيخ أي الغميم عبدالله بن محمد الرويدستي، الشيخ أبو بكر بن أحمد بن خمس بن إقبال المقدسي وأخوء المبارك وأبو محمد عبدالكريم بن أحمد بن حجزة المعداني، وقائب السياع صاحب النسخة سعد الله بن علي بن الحسين بن أبوب البزار وذلك في ربيح الأول من سنة تسعين وأربعهائة. انتهى .

申申申

المجعث الخامس: منهج التحقيق

عندما اخترت تحقيق كتاب الإيهان للحافظ عمد بن يحيى بن أبي عمر العدني، طففت أبحث في المكنيات وفهارس المكنية المحلية والعالمية رجاء أن أعثر على أكثر من تسخة من دلك الكتاب، ولكن بعد البحث الدؤوب لم يتبسر في العثور على شيء، سوى النسخة السحنة في المكتبة الخلاهرية بدمشق، ولما ينست من العثور على نسخة أخرى، قمت سحية في المكتبة الخلاه النسخة واعتبرتها تسخة فريدة، ثم قمت بنقلها وصححت ما حمدت فيها من أخطاء إملائية، وأشرت إلى أصل الكلمة في ذيل الصفحة، وأغلب الاحطاء الشائعة في المخطوطة هي إبدال الألف تلمدودة بالألف اللينة، وما عدى ذلك فهو

كما كثير فيها حقف همزة الألف الممفودة مثل وجاء و السهاء ، النساء، وتحوها، معلم باتبانها .

كما أن لايوجند على حروف المختطوطية تعجيم إلا قليلا فأثبت ذلك، وشرحت العمان العربية وضيطتها، واعتملت في إثباتها على كتب مفردات اللغة لاسيها النهاية لاس

. .

الأثير، كما ضبطت أسهاء بعض الأعلام التي تحتاج إلى ضبط.

والسرجــال الذين لايذكرون في التقريب لابن حجر فاذكر ما قبل فيهم، في كتب الرجال الأخرى.

أما الأيات القرآئية الواردة في المخطوطة ـ وهي قليل ـ فإنتي أشير إلى مواضعها من سورها.

أما ما كنن من الأحاديث والآثار، فإنني أخرجها من المصادر التي ذكرتها سواء من الصحاح أو السنن أو المسانيد والمعاجم، أو غيرها، وما وجدت في هذه كلها أخرجته منها، وأشرت إلى موقعه بها ينظيظ به، وإذا لم أجده بلفظه ووجدته قريبا منه لفظا أو معنى أشرت إليه، وأقوم بالحكم على سند ابن أبي عمر إن أمكن، وقد لا أذكر الحكم على المتن لأن الحكم عليه تابع للحكم على سنده، بغض النظر عها عدى ذلك، وبعد إيرادي لتوابعه وشواهده ما أن وجدت ما أذكر الحكم على التوابع والشواهد على ضوء الحكم على التوابع والشواهد على ضوء الحكم على رجافا، بها قبل فيهم، وإذا كانت هذه التوابع أو الشواهد، يقوي بعضها بعضا مع سند حديث التن فإنني أشير إليه.

ثم بعد إكمال تخريج حديث الباب أعقب عليه في أغلب الأحيان بتعليق فصير أذكر فيه ما يدل عليه الحديث في باب الإيمان، وهو عبارة عن شاهد الحديث للباب الذي وضعته له، وقد يتكون الشاهد لاكثر من حديث إذا اندرجت تحت باب واحد.

وكما فكرت في وصف المخطوطة فإن أحاديثها وآثارها مردت مردا يدون تبويب أو ترتيب لما ندل عليه، لذلك قشد وضعت لها أينواباً وعنونتها بها يناسبها، ووضعت هذه العناوين في جانب الصفحة بين معقوفتين، لأنها خارجة عن متن المخطوطة واقتيست هذه العناوين من الأبواب التي وجدت الحديث مدرجا تحتها في كتب السنة. والذي لم أجد له تخريجاً أضع عنواته على ضوء ما فهمته منه، ويذلك احتوت المخطوطة على ثهائية وأربعين بابا جرى وضع فهرس لها في آخر الكتاب.

وعتمت الكتاب بفهرس للأحاديث وآخر للاثار مرتبة على حروف المعجم، وفهرسة للأبواب، وآخر للأعلام على حروف المعجم أيضاً. ثم بفهرس للأعلام الذين ورد ذكرهم في الدواسة.

وبها أن أعيال البشر، لا تخلو من القصور والنقص كيا أن ملكاتهم وأفهامهم مداركهم تختلف اختلافا كبيرا، فإنني أعترف بقصوري وعجزي وأن لا أعظ هذا الكتاب حقه، سواء لى مجال المتحقيق، أو الدراسة، أو الاستنباط، إلا أن عزائي في ذلك عدم ادخاري شيئا من طاقتي وجهدي ومعرفتي، فها كان فيه من خطأ فهو مبي ومن الشيطان، وما فيه من صواب فهو من الله وحده.

وبيما أن الناقد بصير فإني بكل صدق وارتياح ـ أكرر مقولة الفاروق ـ رضي الله عنه . رحم الله امرأ أهدى إليّ عبوبي.

وختاماً أسأل الله عز وجل أن يعلمنا ما جهلنا ويذكرنا ما نسينا وينفعنا بها علمنا، وأن لا يكانا إلى أنفسنا طرفة عين. إنه ولي ذلك والقاهر عليه. وصل الله على محمد وآله وصحبه وسلم...

كتاب الإمان لابناي تميز العذبي

مسيع التي الماري المسترسي والمريد المريد ال

(فلاف الكتاب)

الفلاف الثاني ﴿ لَاللَّكَسَابِ



ようなとうとなっていることにはないというと A STANTANT OF THE PROPERTY OF المارعدما الرعمة المعه يدرم في مراح عيدا التي وال アーム アンナラーアンスでものとなり أرما يهمز مساهد الديم من من لزنده الإسهام المدي ويستهدم مجاز وريز والاحديم الخزوا علمده ا 34 24 Cool 1/2 10 6000 - 45 Cool 18 とうかっているとうないないないので これないというというというとうというないのかに De 12/2014 1/2/2/6/2/2011/1/201 ころとうないましていることの ということをからないといいまれるのであんいかん 1 2 Jan 1 May 19 of money of John Cank Col からしていているというとしていましてい Sile glo Hay I beaut Ism Topos series an Hall Some wednesday Land in the المكنول ويتسنيه وعوعهما للوزجست والإلا late of the bear of the object to 1-122 11: 10 - 124 110/2/2 11/2 - 1/2 - 1/2 Some as a fee of a second of some and a والمستواعي العراس متهديم وعروال المدور فالمالا Carller Legister and Line

Fred Sto alliable allia The state of the s 1 1:-10 The state of the s ومرتد ومرو وموالها بالبدا والداوم الرموا いからからいいかいなけるのかかん Charles ! なると

العلايات عالي الوسالوان المركز عداله وكارة العكر والدوا وهن تعداله وعدا بركاه والحورى ولزالوا كويتاه إوعواله والنواورا صرراجي وطعراكا سحويجا ماحد أدرا والراس الارة والوي المح عمرالان والدعاب الارمسرى واجتمع خفير لحوالعدادي اسالان بدراي المعالم عدال راحرال الحوار العسم الحمار

الفصل الثاني تحقيسق الكتباب



يني المالية

١- ياب في القتال على كل ركن من أركان الإسلام

ا أجرنا أبر النوج محمد بن عمر بن عمد بن يونس الجصاص (١٠)، قال أخبرنا أبو عمد بن أحمد بن أحمد بن الحسن بن إسحاق الصواف (١٠) قراءة عليه وأنا أسمع قال أخبرنا أو احمد عارون بن يوسف بن عارون بن زياد (١٠)، قرىء عليه وأنا أسمع قال: حدثنا أو عبدالله محمد بن يحيى بن أبي عمر المكي (١٠) قال أخبرنا عبدالله بن وهب المصري من أسامة بن زيد قال: حدثني ابن شهاب عن حنظلة بن علي الأسلمي قال: بعث أو الصديق خالد بن الوليد وأمره أن يقاتل المناس على خمس فمن ترث واحدة الله عليها كها يقاتله على الحمس على: شهادة أن لا إله إلا الله وأن عمداً

اور صدر بن عبر بن يونس، أبو الغرج المعروف ملن الجمساس، وكان دينا نقة (٢٧٠٣٤٩ هـ) الريخ بغداد (٢٧٠٣)، (لأنساب المسمعان (٢٨٣٠٣)

عند منذ بن أجمد بن الحسن بن إسحاق بن إبراهيم بن عبدالله أبو على الأمراوف بابن العبوات، وكاف ثقة مأمونا من
 عند البحرود (٢٠٣١-٢٥٩ هـ) تاريخ بغداد ٢١ ٢٨٩٠).

عندون من يوسف بن هدرون بن زياد، أبو أحمد العروف بابن فظرائس الشطوى وكان ثبتاً (ت ٣٠٣ هـ) تاريخ
 ١٩٤ (٢٤، ١٩٤). وانظر التهذيب (١٩٠٩ه).

الألف سيمت بترجم وستألي أسانيد الكتاب جيمها عكفا؛ وأخبرنا عمد أخبرنا أبو حامد حدثنا عمده فمحمد الاس مو المصلف فليعلم.

رسول الله، وإقام الصلاة، وإيناء الزكاة، وصوم شهر رمضان، وحج البيث!

٢ ياب الصلاة من الإيهان

٣- أخيرنا محمد قال أخيرنا أبو أحمد قال حدثنا محمد فال حدثنا عيدالله بن وهب المصري عن عمرو بن الحاوث على دراج أبي السمح عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الحدري قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا رأيتم الرجل بتعاهد المسجد فاشهدوا له بالإيمان، قال الله تعالى: ﴿إِنَّهَا يَعْمُرُ مُسَاجِد الله من آمن بالله الأية [التوبة: ١٨](١٠).

٣- أخبرنا محمد قال أخبرنا أبو أحمد قال حدثنا محمد قال حدثنا عبدالعزيز الدراوردي عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه، عن كعب الأحيار، قال قال: اختار الله البلاد.

(4) إسماد الحديث منقطع، إذ حنظة توفي بعد المئة وأبر بكر السفيق رصي نظ منه توفي سنة ١٧ هـ. ولم أجد فيها وقت عليه من المراجع من دكر أن حنظة أدرك أن) مكر رضي الله عنه وقد أخرجه أحد في كتاب الإيران (جامع الإيران» (ورثة ١٠٤) من طريق ابن فيعة من أسامة بن زياد به بلفط مقارب.

وفي هذا الاثر فلالة على أن الإبيان بشمل الأعرال، وأن ترك وكن من أوكان الإسلام نباوناً بناني كيال الإبيان الواجب، وفركه جمعوداً ينافي الإبيان شكلية " ويستحق عليه الفتل.

 (٦) مسد الحديث متصل، وفيه دراج ضعفه بمضهم ويثقه يجي بن مدين ١٩٣٦ ـ لكن ثال الأجري عين أي داود أحاديثه مستقيمة (لا ما كان عن أبي الهيئم، عن أبي سعيد، التهذيب ٢٠٨/٣، قلت: وعذا الدهما.

والحقيث أخرجه الترمذي يرقم ٢٦٩٧ صر ١٣ حـ ٥ كتاب الإيران، بغيد ما جنَّد في حرمة الصلاق المستخد بسنده. وقال: وهنا حديث عرب حسيره

وكل من أحمد في المسند (١٨:٣) وابن ملهم ٢١-٨)، بالمب تروم المساحد وانتظار الصـ33 (٢٩٣/٩) من طريق عمرو بن الحارث، به.

والحاكم في المستدل (1 177)، في كتاب الصلاة. يطريفين كليهم من طريق عبدالله بن وهب المصري، به وقال: (إن شيخي الصحيح في بخرجاء) وقال. وإنه صحيح!، وتعقمه اللحبي وقال انهه مواح كثير المتاكيرة ودواء القالومي، وقام 1771 بأب المحافظة على العملوات (1771) من طريق دواج، عا، وقال محتق من القالومي: دوراه لين خزيمة ولين حمان في صحيحيها،

قال صفائللدر الارتازوط في تكلمه على الحميث في جنمع الأصول (٢٥٠٠)؛ وقد حسنه الترمذي وصححه لبن خزيمة وابر حيال والحاكم

وفي الحديث دلائة على أن الصلاة وعهارة المساجد بالبناء والدعاء والاحتكاف من الإيهان وهي عسل من الأههال،
 فقال أن الأهمال تدخل في مسمى الإيهان، وإذ ألحل على ذلك من قوله تعلق طوما كان ما المجنبخ إيهائكم إن الى
 بالأعلى الرؤوف رحيم). [البقرة: ١٤٣]

أما البلاد إلى الله تعالى البلد الحرام، واختار الله الشهور فأحب الشهور إلى الله المشرم المرام المرا

محما في المخطوط، ولعل حدوامه، الأشهر الحرم.

ور عنا دكر، السيوطي في الدر المشور ۱۳۹۷/۳ عن كمب الأحيار موقوط ـ مع اعتلاف في بعض الافتاط ـ كتوله. الاسلندان مدل والمبلادي ووائزمان، يدئي والشهوري، وكلاهما بعضي واحد، وقال السيوطي: أخرجه البيهشي في العب الإبهان، قلت: محلت فيه غلم أحثر عليه لصحوبة البحث في مصور عطوطة الشحب.

د. براوله أواختار الكلام، إلى هنا. رواه أحمد في مسئله ٣٠٢/٢ عن أي سعيد المخدري وأي هريرة مرفوعاً بلفظا:
 د. الله اصطفى من الكلام أربعاً، وذكر سحوه. وذال أحمد شاكر في تحقيقه للمستدعدها ذكره برثم (٢٩٩٩):
 ج. الله صحيح، وذكره الحيثمي في مجمع الزوائد (٨٧:١٠) رئسه الأحمد والبزار، وقال: الرجالها ربعال الدمان.

وداره المندري في الترفيب برقم ٣٣٥٥ وقال. ورواه أحمد وابن أبي الدنية والنسائي، والحاكم بنحوه وقال: صحيح على الرط مسلم، ورواه البيهقي».

عند رواه البيهتي في الشعب (٣٣٨:١٠ - الطبوع) عن سهيل بن أبي سالح عن أبيه عن أبي هريرة مزفوعة.
 بداء السيوطي في الجامع الصغير (٣١١:٢٠ مع فيص الفادي) ورمز له بالصحة. وقال المناوي: وقال. الحاكم عن الرح منظم وأقره الذهبي.

ر و المحطوط عاتل أعطاء بالألف المصوفة.

من هذا مأحب فقاء الغره رواد الترمذي عن سهل بن معاذ الجهني عن أبيه مرفوهاً. وقال المترمذي: وحديث ما حديث حسن،
 من حسره، قال الأرفاؤوط في جامع الأصول: وإسناده قوي، ولي بعض نسخ الترمذي، هذا حديث حسن،
 من المهاد وشكره وتعليما هي الصواب إلا لا وجه لكونه منكواً، على أن المقدمين من الأنمة كثيرا ما يطلقون من المعدد على ما فقر من الترمذي ١٩٤٣.
 من المعدد على ما فقرد به وثريه، وإن كان من الثقات فيكون حديثه صحيحاً غريماء انظر سنن الترمذي ١٩٤٣.
 من علماء على معادد القبادة المقبلة الحقيق عبدالرحن محمد عنهان، وجامع الأصول (١٠٠٩٥).

م إنه أبو داود عن أي تُعادة موقوهاً في بانب داريانة الإبيان وتقصاله، وقال الحقطابي: وفي إسناده القاسم بن مدار هن أبو حيدالرحن الشاهي وقد تكلم فيه غير واجده المختصر برقو ٢٠١٥ جـ ١٩٧٧.

يرواه أحد في الشند (١٤٨٠٤) و ١٤٤٠ عن سهل بن معاذ عن أبيه مرفوعاً.

٣. باب التشديد في التخلف عن الجمعة

إ- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالرزاق قال أخبرنا معمد، عن يجيى بن أبي كثير عن محمد بن عبدالرحن بن ثوبان، وفي الحديث(١١٠)، قال: ومن محمع الأقان ثلاث جعات، ولم يحضر الجمعة، كتب مل المنافقين(١١٠).

مع رقال الأوفاؤوط معلقاً على حديث أي دنوه وأجد: ويعر حديث حسن. قال يرجال اسناده ثقات ما خلا الد - و قبن عبدالرحم الشامي الراوي عن أي أمامة فقد تكلف فيه غير وبحد، لكن دكروا أن أحاديث النقات مه مستقيمة وهذا متها. ويشهد له حديث معد من أنس فيصح بده جنع الأصول (٢٠١١ - ٢٢٠) وأخرجه الطرابي في الكبر (١٥١٤) يرقم ٢٦١٣ عن أي أمامة وقائد في القيم (٢٠٠١) افيه صدقة السمر ضحف البختري وأحد وغراها، وقال أم حشم محله الصدق ١٠

وذكره السيوطي في الخلام الله قبر (٢٩٠٩ مع العيفر) عن أبي أممة، ورمز له بالصحة

قلت: يبعني استكمل الإيها أن أن محمد أو ضعيد الإيهان الواحد والمشحب فهو كامل الإيهان المد
 لمع الفرجة العليا منه. وهو أنها ترى قد رتب استكيال الإيهان على الأعهال مع الأقوال، وليس على الأمام
 وحدما.

وسند الحديث: منصلي. ما عدا بروية أن صافح عن كامب الأحبار فإنني تر أجد عن ذكر روايته هنا. وحسل ان يكون منطقة

(١٤) يعني إلى الرسول 🍱

(١٣) الحقيق فرسل. والمرسل من أقدم الضعيف هذا هيور علياه الحقيقة ولكن له شواعد معناه تقويه فبعاج حسا

عقد أشرجه ابن خزيمة (١٧٦:٣٠ . يرقب ١٨٥٧) عن أبي الحمد الغسري من طريق وكيم، قال: قال الس عهر (من ترك الحميمة تلان من هبر علم به معير، فال الدكاور الأعطمي عن الألماني. المساف حسن صحح با وابطر المستمرك (١٩ -١٩٤) حيث صححه السعي

وقال الخافظ الل حبطو في التفخيص (٣٠ ٥٣) وكتاب الحمعة، بعد زيرك لحديث أبي الحمد، واستطرت الدائم الحرف، قائل الديرواء أمو لكن من توليوري في كتاب الخمعة له من طريق محمد بن عبدالوحمل من سعد من روارد عن عمد عن النبي 🔞 قال دمن توك الحمعة ثلاثا طبع فله على قلم، ويعمل قلب قلب صافر، وأحراما أبو يعمل أيضاء ورواته كفات، وصححه من المندر، أراها

فقت الذكرة الع حجر في الطّشف العائمية تحت رقم (١٣٧ حـ ١ (١٧٤) من زوائد ومستده وعلق عليه المحمر. قائلا: دووه أمر يمل أيضا وفين اهيتسي. وعسد من عنظوهي، هو فين سعد بن ورازة، والختلف قيه أمر شعبة ويقية رحاله لذنك (١٩٣٠) ورقال فيوصيري رواه مستد. مسد الصحيح

وروى الطيراني في المحج الكبير و1 182) برقد (277) هن أساعة رضي الله عبد قال قال بسول الله الله الله ا اهن قرال الملاث جمعات من عبر عشر كتب من الناطيرة، وقال الهيئمي في المحمع (1971) [[ارب عد] الجمعي وهو صحيف هند الأكثرين:

٤- باب في ترك المراء

احبرنا مجمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال: حدثنا محمد، قال حدثنا أبو الحكم الدمن عبدالواحد(١١)، قال حدثنا موسى بن أبي درم(١١)، عن رهب بن منيه قال عدالله بن عباس عن مجلس كان في المسجد الحرام، في ناحية باب بني سهم، عالى هو ناس من قريش، فيجتمعون فترتفع أصوائهم، فقال ابن عباس: انطلق اليهم، فاتطلقنا إليهم حتى وقفنا عليهم، فقال لي ابن عباس: اخبرهم عن الكلام ليهم، فاتطلقنا إليهم حتى وقفنا عليهم، فقال لي ابن عباس: أخبرهم عن الكلام للهم به الفتى أبوب، عليه السلام، وهو في ملاه(١١)، قال: قلت: قال الفتى:

ردي الألباق في سلسلة الأحاديث الموضوعة (١٩٢:٢). أن أبا يعلى في مسنده (٧٦٩:٢) ذكره موقوفاً على ابن عامر المفظا: دمن ترك الجمعة ثلاث جمع متواقبات من غير عفر فقد تبل الإسلام وراه ظهره وقال الإلباق: المان صحيح، قلت: وقال في المجمع (١٩٣:٢) ورواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح».

وفي السن ولهيرها عن أبي الجُعد التفسّري وفي باب ما جاء في ترك الجمعة بدون عدية ذل: قال يسول الله

👛 ءمن ترك الجمعة للاث مرات تبارنا طبع على للبه،

مراه أشحد في اللبيند (٤٢٤:٣)، ولين ماجه برقم ١٩٦٥ ج. ٢٥٧: ووقم ١٣٦ ج. ١) ٢٥٧. وقال عبقتي حين ابن ماجه: افي الزوائد إساده صحيح ورجاله ثقاف.

وأمرحه النسائي (٨٨:٣)، والترمذي ١٩٨ جد (٣: ٥) وثال: دحليت حسن، وابن خزيمة (١٧٦:٣)، برقم ١٨٨٨، وأبر داود جد (٢٤٣/١)، والحاكم (٢٠٠١)، وثال إنه صحيح على شرط مسلم ولم يخرجه ووافقه منه الدهبي، والغارس برقم ١٩٧٩.

ورواء أحد (٢٣٣٤) عن جابر بن عبدالله، وعن هبدالله بن أي اقتلط عن أبها، بنحو، (١٩٠٠) وقال أي السبع (١٩٣٠) به المناف حسن)

Table 🐞

همى وطبع على قلبه،: أي خدم عليه، وغشاء، وضعه الطاقه، والطبع - بالسكون - الحتم و بالتحريك . - الدس، وأصله من الوسخ والدنس، بفشيان السيف، يقال طبع طبيف يطبع طبعاً، ثم استعمل فيها يتب والتدمن الأوزار والآثام وغيرهما من المفايم، (٣٠:٣) النهاية لابن الآثير.

والشاهد من هذه الحديث في ياب الإيهان أن توك الجمعة يدون عذر بنائي كيال الإيهان الواجب فبأثم نازكه وعلم على قلمه: .. والدياة بالله. وتركها سنة من صفات الكافقين. والنفاق مناقض الإيهان.

١٠٤ مو مروان أبي عيدالحميد، أبو المائكم، المكي، كان يكون بمكة من أهل اليصرة أبارح والتعديل (١٧٥). والشد مد أين أبي حاتم. ويؤيد ما ذكر ابن أبي حاتم أن السم أبيه عبدالحميد. هو أنه وضع في للحطوطة من نحن بصدها . مثامة غريض على اسم وعبدالواحده، وقد ذكره أيضا البخاري في التاريخ الكبر (٢٠ ٢٧١).

١٠٠١-١٠ أبن أبي حماتم في الجموح والتعديل (١(٣:٨)) وسكت عنه. كيا ذكره قبله البخاري في الكبير (١٨٣:٧) . كت عنه أيضا.

١٠١٠ أن المطوطة وبلادي

يا أبوب ما كان في عظمة الله، وذكر الموت ما يكل لمانك، ويقطع قلبك، ويكم حجتك؟ يا أبوب، أما علمت أن لله عباداً أسكتهم خشبة الله من غير عي (١١٠) بكم (١١٠) وأنهم هم النبلاء، الطلقاء (١١٠) الفصحاء (١٠٠) الألباء العالمون بالله وأبامه ولكنهم إذا ذكروا عظمة الموت، تقطعت قلوبم، وكلّت السنهم (١٠٠)، وطائب عقولهم (١٠) وأحلامهم فرقا (١٠) من الله وهبية له، فإذا استفاقوا من ذلك استبقوا إلى الله بالأعمال الزاكبة، لا يستكثرون لله الكثير ولا يرضون له بالقليل، ويعلمون أنسه مع الظالمين والخاطئين، وإنهم لأنزاء (١٠٠) أبرار، ومع المضيعين والمفرطين، وإنهم لأنزاء (١٠٠) أبرار، ومع المضيعين والمفرطين، وإنهم لأنزاء (١٠٠) أبرار، ومع المضيعين والمفرطين، وإنهم لأكبار أووياء، ناحلون دائبون (١٠٠)، يراهم الجاهل فيقول مرضى وليسوا بمرضى، وقا أووياء، ناحلون دائبون (١٠٠)، يراهم الجاهل فيقول مرضى وليسوا بمرضى، وقا خولطوا وقد خالط القوم أمو عظيم، قال أبو الحكم: وكتب إلى رجل أن ابن عبار قال لهم على أثر هذا الكلام ؛ كفي بك ظالماً أن لا تزال محاصاً، وكفى بك إنها أن لا تزال محاصاً، وكفى بك إنها أن لا تزال محاصاً، وكفى بك كاذباً أن لا تزال عدماً بغير ذكر اله (١٠٠).

(١٧) المي: الجهل. الباية (١٢).

(١٨) البكم: جمع أبكم وهو الذي خُلق أخرس لايتكلم التباية (١: ٩٩)

 (١٩) الطلقاء: جمع طليق وهو الأسير إذا أطلق سيله. الدياية (١٣:٣) وهؤلاء أطلق سبيلهم من قبود الماسي مشهرا بالطلقاء من الأسر.

(٢٠) المفصحات جم نصبح . وهو المطلق اللمان في الشول، الذي يعرف جيد الكلام من رديد. النهام (٢٠٣٠)

(٢١) قلَّت الستهم: عجزت عن النطق.

(٧١) طائبت عقوف أي طلب عمول طائل السهم إذا طل من الرمية فأحطأها. وهؤلاء فقدت عقوف تدريبا
 حشية الد.

(٣٣) الفرق: الحوف والتزع-النهاية (٣ ١٩٣٠).

(٣١) أَنْوَاتَ جَمَع تَرْبِهُ، وأَصَلِ النَّوْهِ النَّسَدِ. فهؤلاء يبعدون من المعاصي والخطابا.

(٣٤) دائبود حم دائب: رأصله من دأب في العمل، إذا حدّ رئعت إلا أن العرب حولت مصاد إلى العادة واستأدرا النجاية (٣٠) وهؤلاء من عشم نحلية الله صاروا ضعفه منهمين النجاية (٣٠) وهؤلاء من عشم نحلية الله صاروا ضعفه منهمين النفسيم بالتقريط وأصبح طلك عادة وشأما من معتمد دائم المناسبة الله من عشم نحلية الله صاروا ضعفه منهمين النفسيم بالتقريط وأصبح طلك عادة وشأما من معتمد دائم المناسبة الله من المناسبة الله مداروا ضعفه منهمين النفسيم بالتقريط وأصبح طلك عادة وشأما من النفسيم التقريط وأصبح طلك عادة وشأما من النفس النفسيم ا

(٢١) الماري: المعادل: ويطلق على المعادل في الياطل.

(٣٧) سنة الحديث متصلى: إذا أنه ضميف لحيثة حتى مروان، ويعيسى ولم أن من ذكرهما عبر البخلوي وابن أبي حال وقد ذكره آبو للشيخ أبي كتاب العضمة (ورفة ١٩٥٤) حقوله عن عبدالله بن محمد بن عمران عن عمد من أبي حبر، به، ومن طريق الوفيد عن محمد بن أبوب عن عبدالأعن بن حمد عن مروان بن عبدالوامدان به ودوى الطبيالي في الحكيم (١٩١٥) موقد ١٩٠٣) عن وقب بن منه عن ابن عباس قال: قال وموان الله في الكفر الله إلى أن لا توان هاصياً، وقال على المصمور عرواه المؤوماتين برقم (٢٠١٣) وضعفه ناصر الدي الألبان، تبعا للحافظ در حجم

قلت. هو كيا قال عند يواد التريشي في أبواب دالبر والصلقة دباب المراد، (۲۶۹:۳۶) وقابل الترمدي حصت غروب لا نعرته إلا من من هذا الرجم.

الدوى الدنومي في سنته (٣١:١٩ - برقم ٣٩١) عاب من قال الصنبر. والخشية وتقوى الماء، من طريق برد من

٥- باب فيها بني عليه الإسلام

و اسبنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال: حدثنا أبو عبدالرحن لل من عمد، قال حدثنا أبو عبدالرحن لل من عمير عن عبدالله بن عمر: قال أثاني من طفال: ما يعنعك أن تجاهد بأعبدالله بن عمر، فقال: يا أبن أخي، إن الإسلام من طسر المسالات على شهادة أن إلا إله إلا ألله، وأن عمداً رسول الله، وإقام منظا، وإيناء الزكاة، وحج البيت، وصوم رمضان، فجعل الرجل يربد أن يقول: صوم رمضان، فجعل الرجل يربد أن يقول: صوم رمضان، وحج البيت وصوم المنان، وإن من العمل الصالح، الصدق، والجهاد في سبيل الله عز وجل (١٩١).

سنان عن سلبيان ابن موسى الدمشقي عن أبي الدرداء قال: لا تكون عاقاً، حتى تكون متعلياً، ولا تكون اللسلم عالماً حتى تكون به عاملاً، وكفى بك إثها أن لا تزال صاصبها، وقفى بك إنها أن لا نزال عمارياً، وكفى على تغايلًا أن لا نزال عدمًا في غير دات تلف.

للت: وهذا البند يبدر عليه الانقطاع: لأن أبا الدرداء لوني عام ٢٢ هـ كيا في التهذيب (١٧٥:٨) - ينها ابول سليان الدمثقي عام ١١٩ هـ - كيا في طبقات ابن سعد (٤٥٧:٧)، والشلوات (١٥٦:١) وأم أو من عد أنه روى منه هذا بالإقمالة إلى أن إساله ضعيف، الضعف في سليان للذكور. التقريب (٢٤١:١).

(1) من الإسلام غلى خسر؛ أي حل خس دعائم. قال ابن حجوز صبح به عبدالرزاق في روايت. القتح (٤٩:١٩).
(1) الحديث، رواه البخاري في باب دعاؤكم فيهانكم (٤٩:١) براب ٨ ـ الصحيح مع فتح الباري)، من طريق حيفالة بن أي سفيان عن عكرمة بن خاك عن ابن عمر دون ذكر قصة الرجل وفيه تقليم الحج على الصبح.
ريدون ذكر دوان من العمل الصالح . الخ»

يسالم في كتاب الإليان 20.14 برقم -47 و 10 من طريقين أحدهما من طريق عاصم بن محمد بن فيها بن مدهنا بن عمر عن أبيه والأخر من طريق صعد بن عبيدة السلمي عن ابن عمر، بدون ذكر القشة. وهو عمل الدخاري.

والعربان ابن خزيمة (١٥٩:٦١ برقم ٢٠٥٨) من طريق عاصم بن محمد عن أبيه عن ابن عمر بالمعلم. والتسائي في باب دهلي كم بني الإسلام، ١٠٧/٨ من طريق عكرمة بي خائد عن ابن عمر ــ مع ذكر المصة

كن الحربة، أحمد في المسند ٢٩٣/٤ و ٣٩٤ عن جرير بن عبدالشاء طستاد صحيح، والطراني في الكبير برقم ١٣٩٧ و ٢٩٦٤، جد ٢: ٣٧١ عن جرير أيضاً - بدون ذكر القصة - وقيه تقليم الحج على الصوم . المجمع ١٠ ٤٧٠.

يام ما أحد أيضاً (٢:١))]. ومسلم (٢:٥)، برقم ٢٦)وابن خزيمة (١:٩٩: برقم ٣٠٩) من طريق منظلة عن عائرمة ابن خالد عن طاورس عن ابن عمر ـ مع ذكر القصة ـ وقيه تقديم الصوم على الحج . كما أخرجه مسلم وطـ - 20/4 برقم - 14) - من طريق سعد بن عبيقة عن ابن عمر ـ وقيه تقديم الصوم على الحج ـ نقال _ ما الحج وصيام ومصان قال: ١٧ - صيام ومضان واللج . عكذا سمعته من وصول الله

ودقر ابن تجهز أن اسم الرجل السائل: حكيم، نقلا عن البيهقي، وقبل يزيد بن بشر السكمكي.

الدياب في صفات المنافلين

٧. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، حدثنا المقريء، قال حدثنا عبدالرحن بن زياد قال حدثني زياد بن مسلم أن رسول الله في قال: وثلاث أن مسلم كانت فيه واحدة منهن فشعبة ٢٠٠٠ من الإبيان، فإن كانت اثنتان، فشعبنان من الإبيان فإن كانت اثنتان، فشعبنان من الإبيان فإن كن ثلاث فقد أدعج ٢٠٠٠ بالإبيان من شعر رأسه إلى ظفر قدمه، من أفا قال صدق، وإذا اثنمن أدى، وإذا عاهد وق، وثلاث من كانت فيه واحدة منهن أفلم فشعبة من النفاق، وإن كن ثلاث فقد أدمع بالنفاق من شعر رأسه إلى ظفر قدمه: من إذا قال كذب، وإذا اثنمن خان، وإذا عاهد لم يفه ١٠٠٠.

(100) -

وقد على ابن حجر تقديم الهج في بعض الأحديث على الهجيم بقوله الرقع في حديث المخاري ادا بعد الهج على السوم، وعديه بنى طبحري ترتيم لكن وقع في مستدمي رواية متعد بن عبدة على ابر حدم شديد السوم على الحج . قتل هذا رحل والحج وصياء وعداد " هذا الله عدو الا مباد ومضال والحج . مقاد مستده من رسول الله على الله في البحري مروية المعني إما لاه لا حد رد ابن عمر على الرحل لتعدد للجنس أو حصر قال أد سبه ويعدد ما جروه بعصهم أن يكون بن بحد منهده من النبي على على البحيدي ونيه بعند: أن تطرق السيال الرازي عن الصخابي أولى من تطرقه إلى الصحابي، كيف وأن رواية مسلم عن حنظة بقاديم الصوم على الخالي ولاني عبادة . من وجه قدر عن حنظة أنه جمل صوم ومضاد الله فتويده قال على أنه روى بالمنس ، المناه ما وقع عند البخاري في الضميم بتقاديم العبوم على الزقاق أفيقال أن الصحابي سمعه على ثلاثة أدبه؟ معا مستجد وقد أعلم، القدم القدم (المالة أدبه؟ معا مستجد وقد أعلم، القدم (المالة المراد).

■ وساسبة ورود هذا الحديث في كتاب الإليان هي للدلالة أن الأعيال كالصالة والزكاة والصوم والحج من الإليان، ويشهد له حديث وقد عبدالليس . عند مسلم برقم ١٣ سحيث أمال هم وسول الله ١٩٤٤ الديم بالح وأنهاكم عن الربع ، الإيران بالدور ثم فسرها شم طال: «شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وبالم المهارة ، وإناه الزكاة ، وأن تؤديا حسر ما غدمتم ، وأنهاكم عن العباء والحتم والنفر وللقبره . هذا الاساد من الإيران.

(٣٠٥) الشعبة: الثالثة من كل شيء والقطعة منه. النهاية (١٣٤٤)

(٣١) أنعج: الدمج هو الحلط أي دخوار الشيء بأشيء

(٣٣) سند الحديث معضل. الذن زياد من مسلم الذي روى الحديث عن النبي فلا من الطبقة السابعة كها في النفر ١٠٠٠ علما بالإضافة في ما قبل في كيا في النفوس، (٣٠ عدا الرحم بر ١٠٠٠ الزاوي عنه وهو عدا الرحم بر ١٠٠٠ الاكريقي ضعيف في حفظه كيا في النفويس، ولكن يشهو أد الحديث ودي بالمعنى، حيث أن الأحلديث الصحيحا الراودة في صفات النافلين تختلف حديث الباب بالانقط وتنفل معه بالمعنى.

والمراد بكونه الدميم بالدمائي: أبي إذا اتصف، بيق، الصفات التي من منفات المتافقين صلح شابيد الشبه عذاه، 🐟

٧۔ باب في شروط كيال الإبيان

 احرنا عمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا عبدالرزاق، احبرنا عبدالعزيز بن أي رؤاد، قال حمعت عمد بن كعب يقول في قوله ووالمصرِّ أنسم به ربنا ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرِ ﴾ قال: الناس كلهم، ثم استنثى،

للعاشة بأخلاقهم. لأن الطاق فسيان: قسم عملي: وهو الانصاف بصفة من صفات المنافقين، وهو المراد بهدا أمديث والأحاديث الصحيحة الني سوف أوردها شواهد لمذا الحديث

والمم المتعادي: هم إظهار الإسلام وإبطان الكثر.

واللاهمة بنائي الإيهاق الواحب: إلا أن النقاق العملي - ينائي كيال الإيهان - والثالي ينائي الإيهان، وصاحبه في المبرك الأسفل من التار.

والمواهد حليث البنية

و، راه البخاري ل كتاب الإيمان وباب علامة المنطق، ١٥ . ٨٩ - برقم ٣٣ - العنج) عن مسروق عن عبدالله العرا مسوق أنه النبي فيهاز قال: وأربع من كان فيه كان منافقاً عالصاً. ومن كانت فيه خصلة منهن قالت فيه مصانة من التفاق حتى يدعها: إذا التمن خاذ، وإذا حلت كذب ، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجره و مرحه كالل من مسلم في كتاب الإيمان وباب بيان حصال المافزية (٧٨:١١ بولم ٢٠٦) وأبو داود في ياب وزيادة الإياد وتقصاعه (٢١٤٤)، والنسالي في باب دعلامة المنافق، (١١٦٠٨، ١٩١٧)، والترمذي في باب ١٩٢٠، المامين، (١٩٠٥) برقم ٢٩٢٢) عن صبروق عن عبدالله من عمرو عن النهي 🔳 نحر حديث الدحاري. والل عهم معلَّا حليث حسن صحيح، لمتوجه مسلم والترملي من طريق العلَّاء بن عبدالرحن عن ابيه عن أي الرمود. قال قال رسول الله فيهير: وأبَّهُ المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وهد أخلف، وإذا ارتش خان. ، اللَّ أبو عيسي: وهذا حديث حسن غريب من حديث العلاء وقد روي من فير وجه هن أبي هريرة هن النبي

🐞 التمليق:

ته المعامي تنقص الإيال، كيا أن الطاعة تزيد، قال الكرماني معلقا حل الحديث : إن النفاق علامة عدم الإمام، أو ليعلم منه أن يعص التفاق كفر دون معض، والنفاق لبنة. هالغة الباطن المغاهر، فإن كان في اعتقاد لإليام فهو نقاق الكفر، وإلا فهو نعاق العمل والذي فائه المعقفون والأكثرون وهو المعتلم أن معتاه: أن هلمه همان. خصال نفاق ومراحبها شبه بالنافقين في هذه الخصال ومتخلق أخلاقهم. لا أنه منافق في الإسلام وهايره ويعلن الكمر.

من ورود بعص طروايات عند اللحذي يوسلم وعبرهما بأن أبة المنافق ثلاث: إنه حدث كذب. وإدا وهد

المال. وإذا أؤتمن تمان. وما يشمر من حصر ثلك الأيات نبيها.

عد دفر ابن حجر: أن هذه الثالات منهة على ما عداها إذ أصل الديانة متحصر في ثلاث؛ القول والفعل واقتية. ه - من مسئد القول يافكذب، وعلى مساد الفعل بالحياف، وعلى فساد الله بالخلف، مع أن خلف الوعد لا

ه م إلا إذا كِلَانَ الديم عليه مقارناً للوعد.

ومديدة المحالمة عده الأحاديث، أن من سلم من علم الملامات وانصف ينقيضها أنه مؤمن خالص. ومن كالنا مد ني، عب فقاته وإيهانه يقلبو ما فيه.

A 100 (41:14) (1:14).

فقال: ﴿ إِلاَ الدِّينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ ثم لم يدعهن وذاك حتى قال: ﴿ وَتُواصُّوا مِالْحَقِّ ﴾ ثم لم يدعهن وذاك، حتى قال: ﴿ وَتُواصُوا بِالصَّبِ ﴾ شروط يشتره عليهم ٢٣٠٠.

٩- أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا سفيان (٢٠٠). عن أبي نجيح عن عاهد، أنه سمع عكرمة مولى ابن عباس، يقول: لما نزلت فوسل يقبغ غير الإسلام دينا قلن يُقبل منه وَهُو في الأجرة من الخاسرين (آل عمران) [مرا] قالت اليهود، فنحن مسطون، فقال الله عز وجل لنيه فحجهم (٢٠٠)، يقبل أخصمهم، قائزل الله عز وجل فوق على الناس حيم النيت من استطاع إليه بلا ومن كَفر من أهل الملل فوفان أنه غني عن المنالين [آل عمران: ٩٧] فقال الله تعلى لنيه: قل هم قان الله قد قرض على المسلمين حج البيت، قابوا وقالوا: ليس علينا حج (٢٠٠).

(٣٣) أي أن الاستناء من الحسران الايكون إلا يتوفر الشروط القائدوة وهي الإيران، والعمل الصائح، والنوسي بالحق، والتوسي بالحق، والتوامي بالحق، والآثر إلى نعد صحيح وقال السيوطي في الدر المثور (٣٩٤:٦). أحرجه الدرار وعبد بن حميد وابن جرير، أي المثلر، وابن أي حائم عن عمد بن كلمب القرشي: طاكره. (لا أن ب دائم في يدعهم وقائده مدلا هن دائم في يدعهن ودائده.

قلت: بحث عنه في تصير ابن جرير فلم أنف عليه - ولعله في عبر النسخة الطبوعة -

ومناسة إيرادها في كتاب الإيهان: أن الإيهان الكندل يقتصي استكيال هف الشروط في النسلم حتى يكون داسا كامل الإيهان: الإيهان بالله والعمل العسامح، والنواسي بالحق، والنواسي عاتصر، فسن لم يأت بها مهم نافس الإيهان.

(١٩) هم مقيان بن عينة بن أي عمران ميمون تقلالي.

(٢٤) أقشع حينهم.

(٣٦) سند الحديث متصل: وهو حديث حسن.

وقد وواد ابن جوير الطبري في تنسيره من طريقين كليهها عن هكرمة ولم يود فيهها يكو مجاهد: المعاهما عن المان عن القدنس عن سفيان، به. والناش من يونس عن سفيان، به (٢٣-١٩٣٩م

كها ذكره قبل كثير في تضايره عن سعيد بن منصور عن سفيان عن ثبن أبي سبيح عن هكرمة شعوه. وثائل

وألفاظ الطبري وسعيد بن متصور متقاربة مع لمط ابن أبي عسر

وقد ذكره السيوطي في الدر المتنور (٢٠٠٣) وقال: «أحرج سعيد من متصور وعبد بن حميد وابن سرير واس المنفو والبهقي في سنته عن عكومة، وذكره نسيه.

وقال ابن جرير الطبري معلقا على قوله تعانى. فويعنَ كَفَرْ فإنَّ الله غَنيَّ عن الغالمينيّة: أولى التقويلات في ننك قول من قالي: معنى فإنشَّ كَفْرَق: من جمعد فرض ظلك و آنكو وجوله فإن الله غبي صه، وعن حجه وهن العالمين جمعةً. وهو قول ابن حياس وعاهد، و٢١:٤١ع.

السياب قرائض الإسلام وسهامه

• أ- أخبرنا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال: حدثنا المقرى، قال: حدثنا المسعودي، عن القاسم، قال: قال عبدالله (١٤٠٠): ثلاث أحلف عليهن، والرابعة لو حلفت عليها لرجوت أن لا آثم: لا بجعل الله ذا سهم في الإسلام كمن لا سهم له. وأسهم الإسلام: الصلاة، والزكاة، والصيام، ولا يجب رجل قوماً إلا بعله الله معهم، ولا يتولى الله عز وجل عبداً (١٤٠٠) في الدنيا فيوليه سواه يوم القيامة، والرابعة لو حلفت عليها لرجوت أن لا آثم: لا ستر الله على عبد في الدنيا إلا رجوت أن يستر عليه في الآخرة (١٠٠٠).

٩. باب اطلاق الكفر على من ترك الصلاة

١١۔ اخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرىء، عن

قلت: ومناسبة ثيراء مثلك في كتاب الإيهان أن الكائر وجوب الحج وهو عمل من الأعمال ينائي الإيهان الواجب،
 ويصبر مكوه كافراً كما ذكر الله عو وجل .

١٣٧١) عبدالله بن منحود الصحابي المثبل الشهور.

(٣٨) قال في عجم الزوائد (٢٧:١) بعد ايراده الحديث عند أحمد: «في الأصل عبداً» وفي عامش الأصل وضبطه في زوائد المسند بحطه وعدم هكذا مرفوعةً وهو الصواب...»

(٣٩) إستاد الحديث منطع، إذ القاسم ـ وهو ابن عبدالرخن الكولي ـ لم يسمع من عبدائ بن مسعود وقد رواه الامام أحد (٣: ١٩) مرعوط من حائشة وضي الله عنها منحود. وقال في المجمع (٣٧: ٩) (رجاله ثقات». ورواه أبو يعل أيضا. وقال الهيشمي (٣٧:١)، ورهن ابن مسعود عن الني ﷺ.

وذكر المنفري في الترغيب والترهيب فالإعراء، بعضه. وقال - درود أحمد بإسناد جيدم

ورواه الحاكم في اكتاب الإيهان، باب قرائض الإسلام وسهامه دعن هروة عن عائشة بنحو حديث أحمده وقال الحاكم: وهذا الحديث صحيح الإستاد ولم يحرجاه.

وأحرجه الطبراق في الكبير (١٧١:٩) برقم ١٨٨٠٠) عن هيداله بن مسعود موقوفاً عن طريق الناسم عن هيداله. ابن مسعود.. وقال في الحسم (٢٨:٩٨) «إسناده منقطم».

كيا أخبرجمه (٣١٣.٨) برقم ٢٠٩٣) عن أي أصامة مرفوطاً بدون ذكر الصلاة والزكلة والصوم. وقال في التجمع (٣٧:١) وفيه فضالة بن جبير وهو ضعيف:

وذكره السيوطي في الجامع الصغير وردن له بالحسن. (٣٩٧:٣ وبشرحه القيضي).

● التطيق.

وساسبة إيراد هذا الحديث في كتاب الإيهان: أن من قام بيقه الأسهم مع مراهاة بقية الفرائض فقد جاه بشعب الإيهان الواجبة والمستحدة، ومن فرط فيها أو في بعضها فهو ناقص الإيهان كما فقميت أسهم اسلامه. (٤٠) إستاد الحديث هو إستاد الحديث السائيل فهو مقطع العدم سياع القاسم من جدد هندالله بن مسعود راسي الله
 عبه.

وقد التوجه الطراقي (١٩٤:٩٩ برقم ١٩٩٣٩)، من طويق عبدالرخي المسعودي، ما، بالقطاء، وقال في التحدم (٢٩٩:١) وإسنامه منطعه

ولكن له شواهد صحيحة إن صحيح مسلم وفي السني.

والترمسلامي () (* ۱۳۵ برقم ۲۲۵۳) ويفيد ما حاله في قرك الصالات، عن حابر بن عبدالله عن النبي 185 مناه. وفي رواية أخرى ملفظة وين المكفر والإبران توك العبالاته وقال العديث حسن صحيح:

وأخرجه ابن ماجه برقم ۱۰۷۸ وياف ما جاء فيمن ثرك الصلاة، وأنسو عايد في اونف في رد الارحاء، عن جاير عند، ٢٤:١٢ع)

وأخرجه التسائي (٢٠٢١). ٢٣٣ في داب دالحكم في نارك المدلاة) عن هيدان من مربعة عن أبه، للمدلاة الذي بينا وينهم المسلاق. فمن تركها فقد كفره كيا دوى عن جابر بن عدالة رضي فلا عن مثل حليث مسلم وأخرجه الحاكم (٢٠١) عن جابر وهي فلا عنه بلفظ حليث عدائة بن بريانة عند التسائي وقالم الحاكم: وهذا حليث عدمين الإسلام ولا يؤركه وهوى (٢٠١) عن أبي هريرة قالى: وكان أضحاب رسول التا الا يرود شيئا من الأهمال تركه كفرة هير العدلاة) وقائل الفعي عالم يزكم علم وإسلام عدام و

وروى التومدي (ه: 18 مرقم ٢٦٢٣) وكتاب الإيباذ بغب ما جاء في ترك فاصلاة، عن عبدالله من شقيل فاعتبل وكان أسماب مممد كلة لا يولون نبية من الأهيار تركه كان غير الصلاة، قال أنو عبسى وسمعت أبا مصدب اللماني يقول: من قال الإيبان قول بستاب فإن تنب والا ضربت عقده.

وأخرج أثر لبن شقيق كذلك ابن أبي شبة في كانت الإبيان إرفام ٢٧ ص ٤٦) من طريق الخريري بنصاء. دهم. عليه الألبالي بفوله: «وجنه لقانت إلا أن الجربري استفط قبل موته بثلاث سنيز».

وأخرج الدارسي (٢٢٤:٦ برقم ٢٣٣٠) في بغب تأوك الصلاة عن جابر رضي فلف عنه مثل حليث مسلم ال أبو عمله والدارسي، العمل إذا تركها من غير فند وعلة لاند من أنا يقال فه كنو. ـ وقم يصعب الكمر -

■ قال الحافظ ابن حجر في طلخيص (١٤٩٠) معاشد. أول في حيك الأحاديث الذكورة فقال إبنا الحافظ ابن حجر في طلخ الله المناه المناه المراهن. وإنها اعداد ترك العراض. أداد ذلك إلى احدد فأطنق اسم النباية فلي عي تحر شعب الكفر على شباية أنى هي أيضاه.

قلت: عا لاشك فيه أن تاركها تهاوياً. وموضى نفسه للوقوع في الكامر فها أشارت إلى ظلك الأحاديث المسجوعة. فيحشى على من تهاون بالعملاة أن يموت على الكفر ما والدينة للذ

وزيادة في العائمة بورد الوق الفقها، في تتوك الفساوة حسيها نقله مشطلي في معالم السنن ١٠٤١٢ مع شدم المنظري): فقال المقروف عل ضروب، عنها قرف حمد الفسارة وهو كفر باجاع الأمة ومنها قرف نسيان وساحه الا بكفر ماجاع الأمة. ومنها قرف عمد من غير حمد، فهما قد معنف الناس بدء فقعت إبراهيد المحدوليات الماليون واحد بن حنل واسحاق بن واهريه. إلى كن تارك فلسارة عمدا من غير عفر حتى يقرح ومها كامره وقال أحدد لا مكفر أحداً من المسلمين بقنيه إلا تترك العبلاق، وقال مكامول وانشاهي المران فعال عمدا من غير عفر عفر عمد المعالم مفتول، كما بلائل المحلول المعالم من المالة، وعاقل في مقار المسلمين، وبراء أمل الإ أن معمر المسلمين قال: لا يصل عليه إذا مات واعتلف المسحف، الشاهمي في كليه كنه، فعمد اكره ما

١٠ ياب ملازمة العمل للإيهان

١٩. أخبرنا عبدته قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا جكام بن سنم عن أبي سنال، عن عمرو بن موة الجملي. عن عمد بن علي، قال قال رسول في ١٩٤٤: والإيان بالقائد، والعمل(٢٠٠)، قرينان(٢٠٠)، لا يصلح واحد منها إلا مع صاحبه(٤٠٠).

 بالى أنه يقتلى حجراً بالسيق، وقال ابن سريج، لا يفتق صداً بالسيف لكن لا يزال يضرب حتى يصلي، او بأن الضرب عليه قيمون...

وتانيا: إذا ترك صلاةً واحدةً حتى يخرج وقتها قتل، غير أبي سعيد الاصطحوي، فإنه قال: لا يشتل حتى ينوك الملات صلوات. واحسبه ذهب في هذا إلى أنه ربيا يكون له عدر في تأخير الصلاة إلى ولت الاخرى، للجمع الجهاء وقال أبر حينة وأصحابه: تلوك الصلاة لا يكفر ولا يقتل. وتكن يحبس ويضرب حتى بصل، وتأولوا الجهاعلى الأغلاظ له والنوهد عليه أ. هـ كلام الخطاب.

(11) أي التصديق بالقلب، والنطق باللساد.

(11) العمل: بمقتضى المتصديق بالباح الأوامر واجتناب النواهس.

(49) مفترنان لا يفترقان. وإذا ننظى الإيهان، لم يضع العمل، وإذا انتهى العمل لم يكمل الإيهان. قال العلامة طناري.
 (48) الحلطان اللذان بتركب منها الأردية، لأمراص الغلوب كلها: وبعى القدير (38.48)

(18) لم أنف على من ذكر أن عمرو بن مرة الجملي ووى عن عبد بن علي وهو دابن الخنفية، ولكن إمكان اللغاء منوبر حيث أنه وقاة عمد بن علي بعد سنة الشهيرة. ينها وفة عموو سنة سنة عشرة وماتة. لا سيا وقد شهد لعمور بعدم التدليس، ولذلك بعنبر سند الحديث منصلاً ما عنى ارسال محمد بن علي له عن رسول الله كاف. ورس واستفد هذا بعنبر ضميفاً، لعلة الارسال. ولكن أورده السيوشي في الجلم الصغير (١٨٨٥٣ القيض)، ورس ته باخسن. بعد أن ذكر أنه وولد ابن شاهين، عن عبد بن علي مرسلاً. وله شاهد عن علي بن أبي طالب يغيي الله هند أخرجه ابن شاهين في السنة ورمن له بالحسن ولفظه: الإيان والعمل، أخوان شريكان في قرن، يغيل الله أحدهم إلا بصاحبه.

وقال المتاري تعليقاً عليه في الفيض (١٨٨٠٣) · وقد أخرجه الحاكم والديلسي باللفظ المزبور عن علي رضي الله الهه،

وقد ذكرهما الملامة علاء الدين عني المتني في كنز الديال و٢٠:١٦) الأول من عمد بن عني مرسلًا والثاني عن عن رضي الله عنه موقوفا وهراهما إلى ابن شاهري.

وقه شاهد أخر هن عبدالله بن همو موفوعةً ذكره الهيتمي في المجمع (٢٥:٣٥)؛ ولا يقبل إيهان بلا عمل. ولا همل بلا إيهان،

هره إلى الطيران أن الكبير

الحال الل إستاده صعيد بن زكريا و اختلف في للته وجرحه.

وأسند الحُطيب البقدادي في التضاء العلم العمل (ص 553) من طريق عمد بن أبي عبدالرحم الفرى. عن حكام بن سلم عن أبي سنان عن عمور بن موة عن علي بن الحسين، موفوهاً: بلقظ مقارب الفظ المستف. سم 17 أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا عبدالعزيز من عمد الدراوردي، عن سهبل بن أبي صالح، عن كعب الأحبار، قال: ومن أدام الصلاة وأتى الزكاة، وصام رمضان، وأحب قد(١٠٠)، وأيغض تلا(١٠٠)، وأعطى الد(١٠٠)، ومنع قد(١٠٠)، ققد استكمل(١٠٠) الإيان(١٠٠).

14. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحد، قال حدثنا محمد قال حدثنا يحيى بن عبسي قال حدثنا الأعمش قال حدثني عدي بن ثابت. عن زر بن حيش، عن علي أن الله طالب، قال: عهد إلى النبي عليه السلام(١٠٠)، أنه لا يحبك إلا مؤمن ١٠٠١، ولا

حمد وقال الالباني تعليقة عليه. وضعيف لارساله. ومحمد من أي هيدفوجن الفري، لم أعرفه، وأمر سنان. سميلاً سنان البرحي، صدوق له أوهام.

قلت: بيناسية إيراد هذا الحديث في كتاب الإيران: لأن العمل مدون الإيران الذي هو تصديق القلب والنسان لا قاتلة لد، والتصديق بمجرد بلا عمل لا يكفي في كيال الإيران الواجب ولا يعتبر التصديق المجرد عن الدمل إيهاناً من الوجهة الشرعية لأن التصديق لا يكون إيراناً إلا إذا القران بالصمل. ولا يستفني واحد منها عن الانمر

(١٥) لأجله ولوجهه غلصاً لا لميل قلم وهو منسه.

(23) لا لايقاء من تُبنعه له. بل لكفره أو مصياه

(17) أشوابه ورضاه لا لميلي نفسه.

(٤٨) لأمر فق لا لغرض سواه

(19) أنى بأكسله: قال الطبيع: استكمل الإيران عند علياء البيان: فيه مبادغة لأن زيادة البناء زبادة في اللعنى داء جراء من هذه المنطقة المن الإيران والإحسان إلا من جملة من الإيران والإحسان إلا من جملة من الله حب رسوله وعابدته، ومن جملة البنض ف يغض النقس الأمارة وأعداد الدين.

وقال بعضهم: وجه جمله ذلك استكولاً الإروان أن مدار النبين على أربع فواهد: فاهلتان باطنتان وفاعنان ظاهرتان. فالباطنتان الحب والبغض والظاهرتان النمل والترك، فمن استفامت بنه، في حبه وبغضه وفعله دري ها فقد استكمل مراتب الإيران، فيض القلير ٢٩:٢٥.

(٣٠) إستاده منقطع، لأن سهيلًا لم يدرك كعب الأحبار.

والحقيق أسرجه فين أي شيةً في الإيران (ص 27 برقم 174) قال: حدثنا محمد بن هيداش، عن الاعسان، عن أبي صائح، عن عدالته بن ضمرة، عن كعب، ص أقام الصلاة وأتن الزكاة، وأطاع محمداً عند نوسط الإيران ومن أحب هم، وأيضمن هم، وأعطى هم يسمع هم، فقد استكمل الإيران

وفقق عليه الألباني بقوله: إسناده حسن، وحاله ثنات، وجال فشيحين، عير ابن ضمرة فوقته الديبل، واس حبان، وروى منه جاءة من التقام، وحديث في أبي شيبة هذا أغرجه الإمام أحد في كتاب الإليال (وإنا ١٣٨). وهو الصواب. وذكر عبيد الله هند لين أبي شية وهم. النظر التهذيب ٢٢٧٠٩١.

وله شاهد هند أحمد (۲۸۹:۵۶) أخرجه عن البراء بن عانب مرفوعا بتحيه بدواد ذكل العمالة والصيام والزكاة وعن سهل بن معاد عن أبيه عن رسول الله ﷺ، مثل حديث البراء، المسد (۲۹:۳۵، ۱۹۵۰): قال الأرتاؤط وهو حديث حسن. جامع الأصول (۲:۳۳۹). واجع تخريج الحديث السابق رقم ۲.

(٥١) أي ذكر لي واخبري مذلك.

(٥١) أي حماً لائداً على وجه الإقراط، فإن الحروج من دفد غير مطلوب وليس من علامات الإبران، بل قد يؤدي.
 إلى الكفر.

١١ ـ باب في القلر

الحرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا يجيى بن إلى الله عدثنا الأعمش، عن تميم بن أبي سلمة عن أبي عبيدة قال: قال الفائلة الإيجاد عبد طعم الإيهان على يعلم أن ما أخطأه أم يكن ليصيبه وأن اصابه لم يكن ليخطئه (١٠٠٠).

الدر الدريث: متصل، إلا ما يفهم من قول ابن أي عمر: روى يحيى بن حيسى، وكأنه لم يسمعه منه، بنية هو من شيرخه.

والحديث أخرجه الحديدي في مسنده، بسنده وهند. برقم ۱۹۵ ومسلم (۱۹۱۱ برقم ۱۳۱) دباب المدليل أن حمد علي والأنصار من الإيران وعلاماته، ويقضهم من علامات النفاق، أخرجه من طويق أبي يكو ابن أبي ضية عن وكيم، به.

والذيذي (١٤٣٥) برقم ٢٧٣١) وباب مناقب علي، عن هيس بن هنهان عن يجي بن عيس الرالي، يه.

وقال أبو هيسي : وهذا حديث حسن صحيح». وأغرجه أحد (٢٠ /١٤/١٤) من طريقين: أحداثها من طريق وقيع عن الأحمش، ماء بلفظ حديث الباب.

والثاني من طريق ابن نسير. حن الأعسش، ماء بلفظ: «إنه مما عهد إلى رسول الله ﷺ: أنه لا يبغضني إلا صابق ولا مجيني إلا مؤس.

وبهذا اللفظ رواء ابن ماجه (17:1 برقم 111) دياب فضل علي بن أبي طالب رضي الله عنه، عن علي بن العبد عن وكيم وأبي معاوية وعبداك بن نمير عن الأحمش، به .

والعربية الاسائي (١١٥:٨) باللفظين معاً من طريقين هن الأهمش به. وابن أي هاصم في كتاب والسنة ه وهم (١٩٣٥ حد ١٩٨٥) وباب ما ذكر في مضل علي وفي الله عنه عن أي بكر بن أي شية عن وكح، عار الفظ مسلم: وقال علي: والذي فقل الحبة وبوأ النسمة، إنه لعهد الذي الأمي الله إلى: أنه لا يجبني إلا عامل ولا يبغضني إلا منافق».

الملين:

 في الحديث دليل أن حب علي رضي الله عنه حبأ شرعياً من خلامات الإبهان، وبغضه من علامات التفاق، والطاق بنتي الإبهان.

وهاي هو هيدالله بن مسعود الصحابي الجليل رضي الله هنه.

ودر الى حلارته، ولذنه، تما ينتج عنه الاستقرار النسى لما يجدت له.

ال ما قدره الله عليه لا راد له سراء، وما صرته عنه لا بوقعه أحد عليه غيره جل وعلا.
 إساده منظم. فقد رجح ابن حجر عدم سياع أبي عيدة ـ وهو ابن هبدالله بن مسعود ـ من أبيه

وله منابعات وشواهد مرقوعة وموقوفة.

مها ما رواد هيدالرزاق في مصنفه (١٩٨:١١ برقم ٢٠٠٨) دياب القدر، عن معمر عن أي اسحاق عن الحارث عن

 ١٦- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا يحيى را عيسى، قال حدثنا الأعمش، عن خيثمة عن عدي بن حاتم، قال: قال رسول الذ 強: هما متكم من أحد إلا مبيكلمه الله، يوم القيامة، ليس بينه وبينه ترجمان، ١٩٧٥

جه عن أبن مسعود أنه فاق: أبن تجد عبد طعم الإبهاد .. ووضع بند از فيه . حتى يتيمن بالقلم ويعشم أنه مساور وأنه مبعوث.

وذكر في مجمع الزوائد (۱۹۹۹،۷)، عن الحارث قال: رأيت ابن صحيد بين اصبحه في عيد أم يغول. وعد الا يجد خط طعم الإيبان حتى يؤس القفر، ويطلم أنه فيشه أن مبعوث من بعد الموث وقال. دوراه الخبران، والخارث صعيف، وقد وثقه لبن معين وغيره، ويثبة رجال أحد الاستخبين رجال الصحيح و قلت: وهو علة إساء عبدالرزاق كذلك أما الشواهد:

همند أبي داود في المختصر ومرقم 2001 جد 14/7 ويقيد القشوع عن حبيش الحبيشي تنشاعي قان. فان ماها ابن العمامات لابته: وبا مني إنك لين تحيد طعم الإليان حتى تعلم أن ما أصابات لم يكن ليحظفك وما العمال و يكن ليعبيك .

وعند أحمد (٣١٧:٥) هن عبادة نعيم مطولاً، وهند أيضاً (٤٤٦:٢) عن أن الديماء هن النبي 156 م... (لكل شيء حقيقة وما بلغ عبد حقيقة الإبيان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطت. وما أنعطة . علي ليصيبه، قال في المحمم (١٩٧:١٧) مرود أهمد والشيالي ورجاله تقال:

وعند القيماعي (£4114 برقم \$715) بقير، وما بياند في الشدر عرب وشرء، عني جابر بن عبدات قال قب رسول الله فلك: فلكر نحود.

قال أبو عيسي. احديث غريب لا معوفه إلا من حميث هبدالله بن جمود وهو منكر الحديث:

وهند الطبراني في الكبير (٦- ٣٦٩ موقم -٦٠٦) عن سليان الفارسي من طريق أبي الحبجاج الازهني: 16كم حموم. وقال في المجمع (١٩٩٠٧): دولو دفجتج لم أخريد، ويقية رجاله الصحيح،

واس أبي خاصم (يرقم 121 جد 1101) عن أبي الدوداء بمعو لفظه عند آهد. قائل الالباتي. وحديث مسجيع : يختله أبصاً (يرقم 127 جد 1101)، عن أنس من مالك رصي الله عنه مرفوعاً نحوم وقال الالباني: وسناه حسن :

وعند أن داود الطباطسي (٢٠:١٠ برقم ٢٥) منحة الفبيد في اكتاب الفدر، عن علي بن أن طالب من الني ■: الا تيمد عند طعم الإيران حتى يؤمن بالقدر كله».

التعليق:

المراه بحديث الباب. أن من تلبس بكيل الإيمان ووليج نوره في قليه حقيقة، علم أنه قد عرخ مما أصابه والمطاب من خبر وشرء فيا كتب عليه وقدر له أصابه، واصابت منحمة، لا يتصور أن تحظته، وما أشطك، وما أشطك، متحده، لانها مبهام يجهث في الأزل، فلا بدأت تقع مواقعية جعب القلم بها عو كائن، وبيه حتّ على تعريص الأمر كله فإلى الله تعالى واليقين أنه القاعل لما يشاء وبريد، وأنه لا رعد تقضاته ولا معض لحكمه.

الكر فيمي القدير (١٣: ١٩٠٠).

(٤٧) هذا الحديث طرف من الحديث الآتي وقم ٢٤، وسيكون تخريجه هناك ما ال شاه الله مر

١٢- تابع باب فرائض الإسلام وسهامه

المربع عبد، قال الخبريا أبو أحد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا بجي بن من . قال الأعمش حدثنا أبو أحد، قال حدثنا عمد، قال الأعمش حدثنا أأن عن عمرو بن مرة، عن المغيرة بن سعد الأخرم، أبه أو عن عمدالاً وشك الأعمش، قال: أثبت رسول الله في أربد أن أسأله، مسلم، فصاح بي ناس من أصحابه، فقال رسول الله: «دعوه، فارب (١٠) ما جاء فأحدت بزمام الناقة فقلت: يا رسول الله، دلني على عمل يقربني من الجنة، من فأحدت بزمام الناقة فقلت: يا رسول الله، دلني على عمل يقربني من الجنة، منافذي من النار، قال: وإن كنت أوجزت، فسكت ساعة، ثم رفع رأسه إلى السياء، وتعبد الله ولا تشرك به شيئا، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة، وتصوم ومضان، ولمن الناس منه، في الناس منه، في هن أرمام (١١) الناقة (١١) عن وقل إليك، وما كرهت أن يؤتى إليك فدع الناس منه، في هن أرمام (١١) الناقة (١١) عن وقل المنافذة الناس منه، في هن أرمام (١١) الناقة (١١) عن المنافذة الناس منه، في هن أرمام (١١) الناقة (١١) عن المنافذة (١١) عن النافذة (١١) عن ال

هام مكذًا في المخطوطات وقال الأعمش حاشاه.

عادر أبودر وهمم لم أعش عليها.

⁽⁸⁾ مكدا أن المخطوطة. وبالقادو. قال في النباية: أرب وفي حديث أن رحلاً اجترض النبي في لوسائه قصاح به طاح فقيلاً فقيلة وعرا الرجل أرب مالدي ود المنطقة الملات ووايات، إحداها: أرب بوران علم ومعناها الدهاء عليه أن أمييت أرابه وسقطت وهي كلمة لا يراد بها وفرع الأمر. وانها تذكر في معرض التحصيد في هذا الدعاء من النبوي وانها في أرد بدا الحال من الحرص الدعاء من المرص عليه طبع البشرية فدعا عليه. وقبل معناه الحال من أرب الرجل بأرب الما احتاج تم قال ماله؟ أي، علم طبع البشرية فدعا عليه. وقبل معناه الحال من أرب الرجل بأرب الما احتاج تم قال ماله؟ أي، في شيء به وما يريد؟ والرواية الثانية . أرب عالم، سيزان حمل أي حاجة لمه وما والذاة التافيل أي له حاجة يسبرة. وقبل معله حاجة جاحة به وما والدواية الثانية أرب بوزان كف والأرب الخافق الكامل. أي هو أرب محلف فلينها ثم سأل مقال مثل أي المحاجة.

راها، ما يرضع بأنف البعير بعد خرقه، ليسهل قياده. التهاية.

 ⁽¹⁸⁾ مناد بالحقيث: صعيف للعربة قال عنه إبن حجر علمول بعني حيث ينابح وإلا فلين، ولم أر من ذكر سماع صدر بن هرة منه. إلا أن ابن حجر ذكر أبيها من طبقة واحد.

والخديث ذكره صاحب كنز العراق (١٥: ٩٨٠) بنصه عن الشيرة بن سعد بن الأخرم عن أيه أو عن عدد، وقال: رواه ابن جوير من مستد سراقة.

وأورده الحريمي في تقجمح (1): ٣٤) عن ابن مسعود بقفظ متفارب، وفيه وقارب، بقف وفارب، وقال: ورزاه حداثه من زيلتاته والطواق في الكبر بالمانيد. ورحال مضهة تفات، على ضعف في يجمى بن هيسي..

وقيد ذكر الحيثسي (٤٤:١) حديث صويد بن حجير ولفظه مقارب للفط حقيث نبن أبي عسر ويمكي نفس طعمة، وقال: ورواه الطبران في الكبير وأن الساده فزعة بن سويليرثقه ابن صين ولهيره، وضعهه البخاري وغيره. علمت: يرواه الطبران في فكبير (٣٢٠٢:١٨ برقم ٧٣٨١) عن - صويد بن حجير هن طريق قرعة بن سويد حد

14. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان (١٠٠). عن سعير بن الحمس التميمي، عن حبيب بن أبي ثابت عن ابن عمر قال: دن النبي ﷺ: دبني الإسلام على خس (١٠٠)، شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسوا. الله، وإقام الصلاة، وإبناء الزكاة، وصوم شهر رمضان، وحج البيت (١٠٠).

ولفظه ثريب من لفظ حديث الكتفي

وأخرج البخاري عن أبي أبيرب رضي فقد عند، أن وجلًا قال للنبي 🐞: تُخبرني معمل يدخلني الجنة. وال وماله؟ ماله؟؛ وقال النبي 🚻: (أرب ماله، نعيد الله ولا تشرك به شيئاً. وتقيم الصلاة، وتؤلي الزكاة، رهاي الرحم، وفي حديث لأبي هوبرة: أن أهوابياً تني اللَّتِي ﷺ، وذكر محود الله ابن حجر تعليقاً على هذا الحاس ما نصه: «قبله: ان وجلاً هذا الرجل حكم ابن قبية في غربب الحديث له، أنه أبو أبوب الرفوي، ومعاد حضهم في قالك، فقال: إنها هو راوي الحديث، وفي التغليط نظر إذ لا مانع أن يبهم الراوي نف العرفيُّ له، ولا يفاق ببعد لومينه في رولية أبي هويرة فلتي بعد هذه مكينه أعرابية. لانا تلول لا ملم من تعدد المعا فيكون السائل في حديث لي لبوب هو تفسه لقول لين رجالًا. والسائل في حديث لمي هربرة أعرابي أخر قد سال هيها رواد البغوي ولين السكن والطراق في الكبير وأبو مسك الكبعي في السنن من طريق محمد بن حجادة رمايا هي النَّفيرة من عبدالله البشكري. أن أبد حلله قال. الطلقت إلى الكوفة فلحلت السجد فإذا رجل من مس يقال له البن المتنفق وهو يقول: وصف في رسول الله \$15. وطلبه فالمنيّة بحرقات فزاهمت عليه، فقبل في المل عنه، فقال: دعوا الرجل أرب ماله - فان: فراهات عليه حتى حلصت اليه، فأخذت مخطام راحلته، وإ في على قال: شيئين أسائك عنها، ما ينجبي من الناو، وما يضعلني الجنة، قال: فنظر إلى السهاء ثم أنمن على الوجهة الكريب فلظل الذن كتب قرموت المسائلة. العد المظمئة وطولية فاعقل عليًّا: العبد الله لا تشرك به شبتاء وأقم الصلاة الكتوبة وأد الزكاة القروصة. وصب ومضاف وأخرجه البختري في ألخاريخ من طريق بونس مر أي السحاق عن المغيرة من حبداته البشكري حن لبيه تثال: عقديت فإذا رجل يجدتهم . قال وقال جرير عن الأسائل عن عمرو بن موة عن اللعبية بن مبغثات قال: حاك ألمولي النهي 🕿 . - أم ذكر الاحتلاب فيه عن الاعسام. وأن بعضهم تائل فيه : عن المغيرة بن سعد بن الأسوم عن أبيه - والصواحة المغيرة بن عبدالله البشكري، ﴿ حَ من قدم الباري (١:١١١٢٢) البيليق:

 قلت: أوره صاحب كن و المهال (۱: ۱۸۰) من صد عبدتك بن الشجير عن عبدالله بن عامر المنظر معر حديث الباب

وهف الأحلميث كلها متقارية الألفاظ جداً، فقد ورد فيها عبارة: ونش كنت أوخزت، وتنظر إلى السهاد،، وتنزّ زمام الثاقة، ودعوه وغيرها. وهف الألفاظ والأحواق قد لا تذكر في قصصي متعلمة. فلا يحد أن تكارد فعا واحدة. ورواتها متعدمون.

وفي هذا الدلالة أنه لا إبيان ولا مجلة إلا بالتصديق الفرون بالعمل الفتغي صل الاوامر واجتناب النواهي وأن لا يكون المره مؤمناً إلا بذلك.

(٦٣) هو سقيان بن هيئة

(١٤) أي خس تعاشم أو تواحد، وتباده عل محمومها، ولا يتوم على المعقص دون البعض الانتمر

(١٥) أخرجه الترمدي (١٥) برقم ٢٠٠٩) كتاب الإيهان، وبات ما حاء بني الإسلام عل حمره عن ابن أبي عمر ه

١٩- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان ١٩٠١، في الحدثنا سفيان ١٩٠١، في الحمري بن أسياعيل، عن الشعبي، قال: قال علي: خذوا مني هذه الكليات الحمس، فإنكم - والله - لو ركبتم المبطي (١٩٠١)، حتى تنصبوها (١٩٠١)، ما أدركتم مثلهن: لا برجو عبد إلا ربه، ولا يخافن إلا ذنبه، ولا يستحي إذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم، ولا يستحي أن يتعلم إذا لم يعلم، وأن الصبر من الإييان، بمنزلة الرأس الجسد، لا خير في جسد لا رأس له (١٩٠١).

٩٠ أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان بن مينة، قال أخبرنا أبو حزة الثيالي، قال دخل عبدالله بن الاهتم(١٠٠) على عمر بن عبدالعزيز فقال: يا أمير المؤمنين أتحب أن أطريك١١٥ قال: لا، قال: فتحب أن أطريك١٢٥ قال: أما بعد: فإن الله عز أمظك٢٠٠٠ فقال: أما بعد: فإن الله عز

مع منتاً وتتأد وقال: وهذا حديث حسن صحيح، واي من غير عن ابن عمر عن النبي ﷺ، نحو هله، وسعير بن الحسن، ثقة عند أهل القديث،

التوجه الحبيدي (٧٠٣) عن سعير بن الحبس، يه.

الوالبخاري (٩:١) برقم ٨) دماب دعاؤكم إيرانكم، في دكتاب الإيران، عن ابن همر، من طريق عكومة بن خالد. وقيه تقديم الحج على الصوم.

ومسلم ١٥:١١ برقم ١٩) فكتاب الإليان؛ وبشر، بران أوكان الإسلام ودعائمه السظام؛ عن ابس عمر من طريق عاصم عن أبيه .

التعليق:

والحديث دليل على دخول الأهمال في مسمى الإيمان هذه بدأ بالشهادتين يعي متضمة للتصديق ثم لمبتيها
بالأهمال وجعلها بمجموعها دعائم يقوم عليها الإسلام، فإذا النفى أحدها أنتفى الإسلام. وبالتفائه يتنفي الإيمان
نبعاً له، لأنه لا وجود للإيمان بدون الإسلام. . .

(۱۱) هر مانیان بن میدا.

(١٧٧) السَّلَي: قال ابن الأثير في النهاية (١٠٠٤): وجمع مطبة وهي الناقة التي يركب مطاها أي ظهرها. ويقال بمطبى اللَّهُ أن السَّمر أي بعده.

(١٤٨) النصب: الثمب: أي تتعبوها. التهلية

(٢٩) سند الحديث ضميف حدةً فيه السري من إسهاعيل وهو متروك كيا في النفريب ومن قوله والصبر من الإيهان... الفخ - . ووله البر أبي شبية في الإبهان (ص 46 برهم ١٣٠) يستفيه عن أبي استعاق عن علي بلفينا. والصبر من الإبهان يستزلة الرأس من الجسف. فإذا ذهب العمير ذهب الإبهان.

وعلق عليه الإلبالي: وأن أبا اسحاق هو السيمي، كان قد انخلط ولم يسمع من علي رضي الله عنه، ثم هو مدلس...

(٢٠٠) حداله بن الأهتم، واسمه سمي أبو معمر، المنفري، تهذيب ابن هساكر (٢٠٧:٧).

(٧١) أخريك: أثنى عليك وأملحك.

(٧٩) الرحظ: النفكير بالأمور التي تنفع الإنسان في دنياه وأخرته، وهي والنصيحة،

وجل بجلاله وعظمته، وقدرته، خلق الخلق، غنيا على طاعتهم، أمناً لمعينهم، والناس يومئذ غنلفون في الرأي والنازل، والعرب بشر تلك المنازل، أهل اللبراس، وأهل الحضر، تحنازان تونهم طبيات اللبا ورخام المرب عشها، لا يسألون الله جاعة، ولا يتلون كتاباً، عمى (١٩٨١)، تجس المهار ومينهم في النار، مع ما لايحصى من المزهود فيه (١٩٠١)، والمرغوب عنه (١٩٠١)، فلما أراد الله أن يبعث إليهم نبهم في وينشر فيهم رحمته، بعث فيهم رسولاً من أنفسهم عزيز عليه ما عشم حريص عليهم بالمؤونين رؤوف رحيم (١٩٨١) عمد في فلم يستعهم ذلك ان جرحوه في جسمه، ولقبوه في اسمه، وأخرجوه من داره، ومعه موعظة من ربه، لا يتقدم إلا بأمره ولا يوحل إلا بإذنه، وقد أخذ حبل اللمة من الأعلى، وقد اضطوره إلى بطن غار، فاختفى فيه اختفاء قلما أمر بالعزم، وحمل على الجهاد، اسبطرا الأمر الله لوثاله من المحمد في رسائه، وقد المعلورة المدير الله به من تبليغ وسائه، وقد أدى الذي عليه من حقه، ثم أن أبا يكر قام عي المدير من رشد منهم، فحوصوا أن يقيموا الصلاة، ولا يؤتوا الزكاة، قأمي أن يقبل مهم أو من ارتد منهم، فحوصوا أن يقيموا الصلاة، ولا يؤتوا الزكاة، قأمي أن يقبل مهم أو من ارتد منهم، فحوصوا أن يقيموا الصلاة، ولا يؤتوا الزكاة، قأمي أن يقبل مهم إلا ما كان وسوى الله يؤتوا الزكاة، قأمي أن يقبل مهم إلا ما كان وسوى الله يؤتوا النواحة من أغيادها (١٩ ما كان وسوى الله يؤتوا النواحة من أميم أن يقبل مهم إلا ما كان وسوى الله يؤتوا النواحة من أغيادها (١٨ ما كان وسوى الله يؤتوا النواحة من أغيادها (١٨ ما كان وسوى الله يؤتوا النواحة من أغيادها (١٨ ما كان وسوى الله يؤتوا النواحة من أنها يعم أنهم أن أبا يكوروك من أغيادها (١٨ ما كان وسوى العهم في حياته، فانتزع المسيوف من أغيادها (١٨ ما كان وسوى الهدية قابلا عنهم في حياته، فانتزع المسيوف من أغيادها (١٨ ما كان وسوى الما من عن عقود أمراء المهم في حياته، فانتزع المسيوف من أغيادها (١٨ ما كان وسوى الما كان وسوى المها الله عنهم في حياته ما كان وسوى أغيادها (١٨ ما كان وسوى الما كان وسوى أغيادها (١٨ ما كان وسوى الماهم في الماه كان وسوى أغيادها (١٨ ما كان وسوى الماه كان وسوى أغيادها (١٨ ما كان وسوى أغياد

⁽٧٣) الدر. بالتحريك . وخرج في ظهر التعير . وقمق الراد هما هم أهو البوائق الليس لا يمتكون إلا حبرا أو بحوم التباية

⁽١٧٤) أعلى الابل من البادية لأنهي يتحمون سوتهم من وبر الإبل السيالية (٢٠٩:٥٠).

ولا) أهل السوادي القبين يسكنون مواضع الاحجاز والحائل التهاية (٣٠٣٠١)

⁽٧٦) يستولي عليها

⁽٧٧) الرحام: الرقيق اللين السهل أتي كين فعيش وأسهله الشخصير وفي تهديد الراعسائر عند الرادعا قال إنداء عشما

⁽٧٨) في تهذب ابن عساكر دحيها أعدى، أي أعدر الطلب

⁽٧٩) بحس الرفع الذول والجيمة حم يحسء يعو الشيء القدر. الفانوس

⁽٨٠) الزمود ب. الذي لا قيمة له

⁽٨١) الرهوب عنه: الذي لا اشعه الرهجت أي أنه هير مراد

٨٣٤) الآية ١٣٨ من سورة النوية ﴿لَقُدُ حَاكُمُ رَشُونَ مَنْ الْعَسَائُكُ عَرِيزَ عَلَيْهِ مَا غَيْدُ حَرِيضَ طَلِيْكُمْ بِالْتُؤْمِسِ رَوَافَ وحَمْلُهُ

⁽٨٣) هكذا في المُخفوطة، واسبطر أسرع واستقام لأمر الله الساد الدوب (٨:٨) وعند ابن عساكر اللبسطاء

⁽⁴⁸⁾ مكذا إلى فلحظوظة. وعند أمن صباكر الثومة في حقة دانسط لأمر غاله ثومة. وإلى لسان العرب اللبث ، بفتح الثلام: الثوة والشدة (٢٠٨٠٣) فيكون معنى الجملة سائرة واستفام لأمر الدينة وشامة

⁽٨٥) المعرفين عن الدين، من ولاه شوه الا جمله خلف ظهرا.

⁽٨٦) الأغياد. حم غمد، وهو غُلاف فسيف المقاموس.

وارقد النار في شعلها، وحمل أهل الحق على أكتاف أهل الباطل، فلم يبرح يقطع أوصالهم، ويسقي الأرض دماءهم، حتى أدخلهم في الباب الذي خرجوا منه، وقررهم باللمي نفروا عنه، فقيضه الله إليه، على منهاج نبيه، رحمه الله وغفر له(٨٧).

14. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن الوهري، قال: قبل لأبي بكر: اقبل منهم أن لا يؤدوا الزكاة، فقال: لو منعوني شيئاً أفزوا به لرسول الله، لقاتلتهم عليه فقبل لأبي بكر: أليس قد قال رسول الله عليه مامرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم المواشم إلا بحقها وحسابهم على الله إلا الله، فقال أبو بكر: هذا من حقها، لو منعوني شيئا مما أعطوا رسول ألله، لقاتلتهم عليه، لا تفرقوا بين ما جمع الله. قال سفيان: هي الصلاة والمزكاة (١٨٠٠).

و۱۹۷۷ سند هذه الفول: ضعيف للصعف أي حزة النيالي كيا في التقريب لامن حجر، ولم أجد من ذكر أن سنتيان سمح مناه، وقول سفيان دروى أبو حزة النيالي، يوحي أنه لم يسمع منه اسم اسكان اللفية لأن سفيان ولد عام ۱۹۷ هـ وأبا حزة في يست إلا في خلافة المتصور وقد تولي الحلاقة منة ۱۳۶ هـ.

وقول عبدالله بن الأهدم هذا ذكره ابن عساكر كها في بهذيه (١٠٠٧) وهذا نصبه عنده بعد أن ذكر الرجمة المنطق على عبر بن عبدالعزيز مع العامة غلم بقاجاً عمر إلا وهو بين بديه يتكنم، فحمد الله وأثنى فليه، شم ذال بالم بعد: فإن الله خنز الخلق غنياً عن طاهنهم، أمناً معهينهم، والناس يرمنة في المنازل والرأي المنافرد، والعرب بشراً نلفت فلنؤل، أهل الحجر ولهل الربر وأهل الشير تحتاز دونهم فيات الدنيا ورحاء عبشها، لا بسائون الله بخاص، يحتر مع ما لا بحصى من المرعوب عنه والمؤمود فيه. فقها أواد الله أن ينشر عليهم رحمته معت إليهم رسولاً من أنفسهم، غزيز عليه ما عشم حريص عنيكم بالمؤمود فيه. فقها أواد الله أن ينشر عليهم رحمته معت إليهم رسولاً من أنفسهم، غزيز عليه ما عشم حريص عنيكم بالمؤمود في السمه، ومعه كتاب من الله عنظم الإ يقدم إلا يلموه ولا يرحق إلا بالذبه، فلها أمر بالفرقة وحمل عني المهيئة، السمه، ومعه كتاب من الله الله حديد، وأجاز كفيت، وأظهر دعوته، ونفرق الدنيا نتباً نقباً، ثم قام بعله أبر بكر فسلك ست، وأخذ البلاء على ما يقد ومول المن يقيل إلا الذي كان فابلاً، الشرع المبوف من أغلاها، وأوقد النبران في شعلها، ثم ركبه باعل الحق أهل الباعل، نقم يوج يقطع أوصالهم، وسيقي بالرض دمامهم حتى لتخليم في اللتي خرجوا منه، وقورهم بالذي نعوه حتم، وقد أصاب من عال الله من كان فابلاً، نقل كان فابلاً، وتوقي عليه، ومبنية أرضعت يابداً له، فأي غلك عند مؤنه، غصة في حلقه، فادى ذلك إلى الحقيقة من معد، وغارق كلدنيا، تقياً نقياً، على منها صاحبه و معد، وغارق كلدنيا، تقياً نقياً، على منها معاحبه و .

٨٨١) ووحسابهم على الله، معناه أي فيها يعشمرون به ويتقونه، دون ما يخلون به في الظاهر من الأحكام الواجمة.

٨٩٦) الحديث موصل الأن الزهري لم يسمع من أبي يكو. ولكن ووي من طويق أخرى متصالًا.

ققد وولد الأمام مسلم من طويق ليث بن سعد، عن عقبل، عن الزهري، عن عبيدالله بن هبدالله بن متبة الراسندود عن أبي هريرة، بتحو، في كتاب الإيران (١٠٦١ه برقم ٢٣) باب ،الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله عمد رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤثوا الزكاة».

١٢- باب للحافظة على الوضوء من الإيمان

٣٧- أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا سفيان، عن منصور عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: واستقيموالالك، ولن تحصوالالك، واعلموا أن خبر أعيالكم الصلاق، ولا يجافظ على الوضوء(١٦) إلا مؤمن (١٦٥).

حج والأمام أحمد في المستد (١١:١) والنسائي (١٤:٥) من طوق عن الزهري، عن عبيدالله، عن أبي هريرة. والترمذي بات ومنافع الزكانة (٣:٥ موقم ٣٠٠٧) نف ما حامة والموت أن أتماثل الناس حتى بقولوا لا الله ٢ الذور

وقال التزمذي: وهذا حديث حسن صحيح..

وهند البخلوي (۲۹۲:۳ ــ الفتح ۱۳۹۹ و ۱۹۰۰) وكتاب الزكاته عن أبي هريوة من طويق أبي البيان شايكم. ابن نافع عن تعيب بن أبي خمزة عن الزهري، بعثل صد مسقم وأصحتب الدين.

وأبو فأود (٢٠١:١١)، كتاب الصلام، مثل ما في السنن ومنفع منفأ وعناً.

■ والحليث طبل أن الاترار والتصديق لا يكافي لحفظ الدماء بل لا بد من الأعيال الفتنفية الذلك. قالا بكن أن بكرن الشخص مؤمناً بقليه واسته بل لا بد هيها من العمل ما بقنف طلك الإبيان، مقدا ثم أبو بقر بشال من فرق بين الصلاة والزكة مع إقرار الرندين مقصلاة والشهادئين، واحتج بقول الرسول ﷺ: (إلا محقها الزكاة من حق الشهادئين، التضمة للإبيان اللفظي والتصديقي فلا يندم التصليق مدود الشام بلازمه وهم العمل بسائر التكافيف الرديمة

(٩٠) استغرموا في كل شيء حتى لا تميلوا والتزموا بالاستقامة على النهج المستقيم

(14) أن تطبقوا الاستفامة. وقبل: لن تحصوا تراب الاستقفة

(٩٣) على الرضوء. المراد: الطهارة الحسية الطاهرية، والطهارة الباطئية. المعنوية عطهارة القلب؛

(٩٣) سند هذا الحديث منقطع حيث لم يسمع سالم وهو ابن أبي فيقعد من ثوبان. ولكن له طوقاً موصولة، كيا سوف ترى أفناه في حابماته وشواهد، فهو صحيح بها.

فقد أخرجه الأمام أحد في مستند (١٠١٥- ١٧٧٠ - ٢٨٠) من طريق وكيم ويعل عن الأهمش، به وابن ماجه (١٠١- ١٠٦١) برقم (٢٧٠) في كتاب الطهارة وسنها باب والمحافظة على الوضوره عن طريق على سر عمده عن وكيم بن سفيان به وقال محمد فؤاد عبد البائي معلمة عليه: دلي الزوائد رجال استاده القات أثبات الإلى أن قيه القطاعة بين سفيان به وقال الديكن تخوجه الداومي وابن حيانا في صحيحه من طريق لوبان منصلاً». وأخرجه المخاكم في كتاب الطهارة (١٠٣٠) عن لوبان وعى جابر، وقال: وهذا حديث صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجان ووافقه القصيم، والطبولي في الكرير عن ثوبان (١٤٠٦ برقم ١١٤٤) و (١٤٠٢ برام ١٤٠٤) عن سلمة بن الأكرى.

والدارمي في منت (٦٦١) في باب إما جاء في الطهورة عن سالم بن لي الجمد عن توبان.

ورواه أيضاً (٢٦٧) عن -- تربان في نفس الباب. قال: حدثني حسان من مطيق أن لبا كبشة السلولي حدثه أنه سمع تربان مولى رسول الله فإلى يقول، هذكره. ٣٣ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا وكبع، قال مدانا الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن ثوبان، عن النبي ﷺ، نحوه^(١٠).

١٤_ باب في كلام الله عز وجل ورؤيته يوم القيامة

٢٤ اخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحد، قال أخبرنا عمد، قال حدثنا يحيى بن مهسى، قال حدثنا الأعمش، عن خيثمة، عن عدي بن حاتم، قال: قال رسول الله ﷺ: وما منكم من أحدادًا)، إلا سيكلمه الله، ليس بينه وبيته ترجمان(١١) فينظر

والطيائسي برقم 11 في وكتاب الإيهان، من طريق شعبة عن الأعمش، به. إلا أن فيه ودينكم، بدلا عن وأشرالكم، منحة المبرد جد ١٩/١

ومالك في الموطأ (١: ٣٤ مرقم ٣٦) في كتاب الطهارة وباب جامع الوضوء، بنحور، وقال عمد فؤاد حبدالياتي معلقاً عليه: وهذه مرسل، وقد قال ابن هيدائبر في التقمي. هذا يستند ويتصل من حديث ثوران عن النبي 🐲 من طريق همحام.

وأورده السيوطي في ألجامع الصغير (٤٩٧١١ برقم ٩٩٤) مع القيض ورمز له بالصحة، وقال: وأخرجه أحمد وليمن ماجه والبيهقي في الشعب عن ثوبان. وابن ماجه والطيران في الكبير من ابن عمرو، والطبراني لي الكبير

أيضاً عَن سلمة بن الأكوع،

فلت: وهو كما ذكر، فقد أخرجه ابن ماجه (١٠٣:١ برقم ٣٧٨) من طريق ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن عبدالله بن عمرو بتحود (١٠٢:١) برقم ٢٧٩) من طريق إسحاق بن أسيد من أبي حضم الدمشقي عن أبي أمامة المحرو البضأ. وفي كلا الاستامين ضعف.

قال العلامة الخاري. والزموا الاستفامة والزموا المنهج المستقيم بالمحافظة على إيفاء حقوق الحق.ورعاية حدوده، والرضا بالقضاء ولن تطيقوا أن تستقيموا حق الاستظامة لمسترهاء لموالين تطيقوها بقوتكم وحوتكم، وإن يذلتم جهدكم، بل بالله، ولا يد للمخلوق من تقصير وملائد، وكأن القصد به تديم المكاف، على رؤية التقصير وتحريف على الجد، لئلا يتكل على عمله.

ولهذا تكل الغاضي: أنتهجم بعد الأمر بذلك أنهم لا يقدرون على إيفاء حقه. والبلوغ إلى غايته الثلا يغفلوا عنه. وقوله واعلموا أن خبر أعراقكم الصلاة، أي فإن لم تطبقوا ما أمرتم به من الاستقامة فحق عليكم أن تلزموا يعضها وهو الصلاة الحامعة لكلي عبادنه فالزموها وحافظوا عليها فإنه لا يجافظ عليها إلا هايمن راسخ القلم في التقوى. ولا مجافظ على الرضوء الظاهري وهو المعروف، والباطني وهو طهارة السر عن الأغيار. والمعافظة على المجاهدة. التي يكون بها ثارةً فالباً وتارة مغلوباً ﴿ إِلَّا مؤمن كامل الإيماده.

ا.هـ. من فيص القدير، يتصرف (١٩٧٠١).

والمالي تغلم أقريكه.

(44) اي يا احد منکې

١٩٩٤ ترحمان لـ بفتح الثناء وصمهة لـ هو المعبر عن لسنان بلسنان. قال أن التبالية (١٩٠٤): وهو الذي ينقل الكلام على لغة إلى لغة اخرى.

أيمن (٩٧) منه فلا يرى إلا ما قدم (٩٨)، وينظر اشام (٩٩) منه فلا يرى إلا ما فدم، وينظر أمامه، فيرى النار، فمن استطاع منكم أن يقي وجهه عن الثار، ولو بشق تمرة (١٠٠) فليفعل (١٠١١).

(٩٧) أي إلى جانبه الأيمس.

(٩٨) أي من الأعيال.

(٢٩٩ أي إلى جانبه الأيسر.

(١٠٠) تصفها دأي فلتصدق به.

(۱۰۱) سند الحديث منصل، إلا أن يحمى بن حيسى فيه مقال كيا في التهديث. وقد ورد الحديث من طرق صحاح فقد أخرجه الادام البخاري (۱۱: ۵۰۰ برقم ۱۹۳۹) دبدم من فوقش الحسام، عذب، من طريق عمر بن حفص هن أبيد، عن الأعمش به، ضحو تفظه، وليس فيه دفليقمان.

وله أطراف عند في بلب الرجوء بيخف ناصرة إلى ربيا ناطرة، (١٣ : ٤٣٣ برقم ٧٩٤٤) وفي باب دكالام الرب يوم القبادة، (١٣ - ٤٧٤ برقم ٢٠١٤) والأمام مسلم مكرو في كتاب الزكاة دبات الحت على الصدة ولم بشق المرأة عن طريق علي من حجر السعادي واسحاني بن ابراهيم وعلي من خشوم، هن هيسي بن يوس، عن الأهمش، به، ينحود.

والتوطيخ. (١٩١٤) برقم ٢٥٩١) كتاب صفة القيامة وفات في الشامة، من طريق هناه عن أبي معارمة عن الأعمش به. يلفظه

قال أبر عيسى: "وهلة حديث حسير صحيح . حدثنا أبر السنتياء حدثنا وكيع يوما بهذا القديث عن الأعسن. ظها فرخ وكيم عن هذا الحديث، قائل: عن كان ها هنا عن أهل خواسان فليحتسب في اظهار هذا الديات بخواسان، لأن الحهمية يذكرون هذا . . .

ولين عليه من طريق علي من عمد عن وكيم، بدء يتحود عليه وفيها لتكرك الجهدية، (٢٠٤٠ يرقم ١٨٥٥) وكتاب الزكاة، علي وفضل الصدقة، سنده السابق وبلفظت (٢١: ٩٥ برقم ١٨٤٣)

وأعمد (٢٥٦:٤) من طريق وكيم وأي معلوبة للعني ابعد بنجو المظه.

و (١٧٢:١١) من طريق أي معلوية منفوها - بدء بلفظه أيضا.

وأخرجه الطبراني في الكبير (٨٣:١٧ يوقم ١٩٧٧) من طريق أن يزيد القراطيسي، عن أسد بن ميسى، على يجي بن عبسى - به، وينقطه.

■ والحديث: دليل على وجوب الإيران: بأن فلومين يرون ريح يرم فقيانة وأنه يكنيهم حل وعالا بكات بخهمونه ويؤيده قوله ثمالي ﴿وَيْبُوهُ يُوسُلُو نَاصُرَةٌ ﴾ إلى أينا أنظرته والفيادة: ١٩٣٦٣] بعو من مزيد كرم عليهم وعله عر مدع قبل الجهمية ومن تبعهم بأن الله الا يرى يرم الليامة وأنه لا يتكلم بحرف وصوب. أما الكفلو فهم يوسط عروبون من هذا الفقيل المطلم. لمنول الله تعالى نهم وأنه لا يتكلم بحرف وصوب. أما الكفلو فهم يوسط عروبون من هذا الفقيل الملك على يحدث عن رقاعه عن وحل فمن أنكر طلك قال إصورة المطفون: ١٩٧٤ وحري على من لا يؤمن بلكك أن يجب عن رقاعه عن وحل فمن أنكر طلك قال يحدمه من شاء وإذا شاء على وجه بليل بيجالال.

١٥ - باب صلاة الجاعة من سنن الهدي

♦٢٠ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا. سفيان، عن الهجري، عن أبي الأحوص قال: سمعت عبدالله بن مسعود يقول: من سره أن يلقى الله غداً مسلماً فليحافظ على هذه الصلوات المكتوبات حيث ينادى بهن (١٠٠٠)، فإنهن من سنن الهدى (١٠٠٠)، وإن الله شرع لنبيكم ﷺ سنن الهدى، ولقد رأيتنا وما يتخلف عبها إلا منافق معلوم نفاقه (١٠٠٠)، حتى لقد رأيت الرجل؛ يهادى بين الرجلين حتى هام في الصف (١٠٠٠).

١٦- تابع باب اطلاق الكفر على من نرك الصلاة

١٤٨ أجبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرى، عن

و١١٦٤ أي في المساجد مع الجراعات.

(١٠٣٤) طرق الرشاد / النبابة (٢٠٩٤).

ولا ١١ علي كنا ترى أن لا يتخلف عنها إلا منافل معلوم النماق أي عمل عماله.

(١٠٠٥) يعشى بينها معبداً طيها من ضعفه وتمايله. النباية (١٠١٤).

والأثر رواه الامام مسلم ٢٠٦٦، برقم ٢٥١) في كتاب للساجد ومواضع الصلاة بأب وصلاة الجياعة من من الهلتري من طريق في بكر بن أبي شيباء عن القضل بن تكين حن أبي العميس عن علي بن الأقعر، يَقِنَ أبي الأحرص، عن عبدالله وضي الله عنه مقولًا بلفظ مقارب.

'وَأَنْرِجُهُ النَّسَائِي (1.6.1) باب وَالْمَعَاقِظَةُ عَلَى الصَّاوَاتَ حَيْثُ يَبَادَى مِينَ مِن طَرِيقَ سويد بن نصر عَن اعتِدَافَهُ بن المِبَارِكُ عَن السَّمَوِيّ، عَن عَلِي بن الأقامِ عَن لَمِي الأحومي عَمَّ ويتَحَوَّ لَفَظُهُ. وابي ماجه (١:٣٥٥ إلى العَجْرِيّ بِمَعْمَ لَعَظُهُ يَوْلُمُ ١٧٧٧) بَابُ وَالشِّي إِنِّيَ الصَّلَامَ، مَن طُرِيقَ أَبِرَاهُهُمُ الْمُجْرِيّ بِمَعْمِ لَعْظُهُ

وأبر داود (1: ١٣٠) في كتاب الصلاة باب وفي النشديد في ترك الجاياعة، من طويق هغرون بن عباد الأزعي عمل وكيم عن المسمودي - ثم مثل صد النسائي. وأنفظه نحوه.

وَالاَمَامُ آخِدَ (٣٨٢:١) من طريق إبراهيم الهجري بتحود. وقال أحد شاكر المستادة ضعيف للضعمة ابراهيم الهجري بعد أن أورده برقم (٣٩٢٣ بد ٢٣٢:٥) من اللسنة بتحقيقة. ومن طريق أبي عسيس عن علي بن الأقمر (٢١٥:١) وقال أحد شاكر معلقاً عليه: إسناده صحيح. وقكره تحت رقم (٢٩٣٦)

وأخرجه أحد (٤١٩٠١) (600) من طريقين عن علي بن الأقمر، تحود وأورداما أحمد شاكر في تحقيق السند برقم (٣٩٧٩ و ٤٣٥٥) وقال إن تساويها صحيحان.

وروله السطيراني في الكِيسيم من علمة طرق كالهما من طريق ابتراهيم الهجري. (١٢٨٠٩٣٢.٩ ويتوقع (٨٩١١هه)، بالفاط متفارية

والأثر: وليلي: على وجوب العملاة مع الجياعة وأن التحلف عنها من صفات المنافقين العملية. والنفاق العملي
 بنال كيال الإيران الواجب. والممالة عمل جماعة، والأعرش من الإيران...

المسعودي، عن الحسن بن سعد، عن عبدالرحن بن عبدالله بن مسعود، قال: قبل لعبدالله بن مسعود: إن الله ليكثر ذكر الصلاة في القرآن ﴿الذِينَ هُمْ عَلَى صَلابَهُ وَالْمُونَ ﴾ [المعارج: ٣٣]، ﴿والقِينَ هُمْ فِي صِلابَهُمْ خَاشِهُونَ ﴾ [المؤمنون: ٣] فقال عبدالله: على مواقيتها. فقيل: ما كنا نرى ذاك يا أبا عبدالرحن، إلا أن تترك، فقال عبدالله: تركها كفرالها.

١٧- باب حرمة دم المؤمن وماله

٧٧- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقرى قال حدثنا عبدالحن بن زياد، عن عبدالله بن يزيد، عن عبدالله بن عمرو قال: حاء رجل إلى النبي في فقال: يا رسول الله من المسلم؟ قال: ومن سلم المسلمون من لسائمه ويدهه (١٠٠٠). قال: فمن المؤمن (١٠٠٠)، قال: ومن أمنه الناس على أمواغم وأنفسهم، قال: قمن المهاجر؟(١٠٠٠) قال: ومن هجر السيئات، قال: قمن المهاجر؟(١٠٠٠)

(١-٦) إسناد الأثر متصل، وهو حسن، وأخرجه الطبرتي في الكبير (٢١٤:٩ برقم ١٩٩٤) من طريق أي يزيد المراطبيني عن أسد بن موسى عن القاسم عن حيداته والحسن بن معد عن عبدالرحى عن عبدات المعافد، وقالد في جمع الزوائد (١٩٩٤): اوالحسن بن مبعد والقاسم في يسمعا من ابن صحيره وتعقبه محقق فلمحمدي بن حيدالمبيد السلفي وقالد: الأمل نسخة الخافظ الهشي ليس فيها وواية فيدالرحن بن حيداته وأخرجه الطبراي لهضا (١٩٤٤ يرقم ١٩٣٨) من طريق على بن فيدالمزيز عن أي مديم عن المسعودي من القاسم، بالفظه.

وقال الهيمي (٢٩٣١): والقاسم لم يسلم من ابن مسعوده وأخرجه الإمام أحد في كتاب الإيبان ولوحة ١٢٩) من طريق يحمى بن سعيد، عن السعيدي - به، وبالفظه.

قلت: انظر ما أوريناه على الأثر للتغلم وقم (١٦).

(١٠٧) المسلم: قبل الألف واللام للكرال، وللراد أفضل المسلمين من جمع إلى أداء حقوق الله الداء حقوق المسلمين، وتحتمل أن يكون المراد بذلك أن بيين علامة المسلم التي يستدل بها على السلام، وهي مسلامة المسلمين من السانه ويده. كها ذكر مثله في هلامة الثانق.

وذكر الأسلمين هنا خرج هج الفائب. لأن محافظة المسلم على كان الأذى عن أخيه المسلم أشد بأكردا. وخص اللسان بالذكر، لأنه المعر عما في التقسى وهكذا البدء لأن أكثر الأفعال بها.

والحديث عام بالنسبة إلى اللسان دون فيد، لأن اللسانة يمك الدول في الناضين، يطبيعودين، والخادش عد. وفي التعبير بالنسان دون المقول، تكذر فيدحل فيه من أخرج لسانه على سبيل السخرية والإستهزاء، وإن ذكر طبد دون فيرها من الجرارح نكنة أيضاً، حيث يدخل فيها البد المعنوبة وهي الإستيلاء على حق الغير ظالاً. انظر الفتح والتاصياهي.

(١٠٨) أي كامل الإيهان. هو من أمن جنميه من كل أنتى.

(١٠٩) هو يمعني الهاجر: والحجرة نوهان: هجرة ظاهرة وهجرة ياطنة - فالظاهرة: الفرتر ياللمين من الفتن. والباطنة. 🕳

رك ما تدعو إن النفس الامارة بالسوم، والشيطان، وكأن الهاجرين خوضوا بذلك لئلا يتكلموا على بجرد التحول من دارهم، حتى يتمثلوا أوامر الشرع ونواهيه، ويحتمل أن يكون ذلك قبل بعد المتعاع الهجوة، لما انتحت مكة، تطبيقاً لقلوب من لم يدوك فقف. بل حقيقة الهجرة، لمحصل لمن هجر ما نهى الله عنه، فاشتملت هانان الإسطانة، على جوامع من معاني الحكم، والأحكام، الظر فتح الباري (٢٠١١هـ١١).

أما اللجاهد: فالمراد به هو من كان قلمه عن إراهتها من الشغل بغير العبادة، وقال ابن بطال ترجهاد المره نفسه مو الجهاد الأكمل، قال النشيري: أصل بجاهدة النفس فطمها عن المأفرةات، وحلها على غير هواها النفية النفس أربع مراتب: عنها على تعلم أمير الدين، ثم حلها على العمل بالملك لم أخلها هلى تعليم من لا يعلم، ثم الدهاء إلى توجيد ابنه، وقتال من خالف دينه، وجحد نعمه، وأفرى انهن على جهاد النفس، جهاد الشيطان، بدنع ما يلفى إليه من الشه والشك، ثم تحمير ما بهى عنه من المنازع المنازع في الشيهات، وقام ذلك من المجاهدة، أن يكون متيقفاً لفسه المحرمات، ثم ما يفضى الاكتار منه إلى الوقوع في الشيهات، وقام ذلك من المجاهدة، أن يكون متيقفاً لفسه في جمع أحواله فإنه من غفل عن قلك استهواء شيطانه، وقلت المراقع في المبيات، واجع فتح الباري.

ا() منذ الحديث: ضعيف لضعف عدائرهم بن زياد الأفريقي ولكن له ناهأ وشواهد صحيحة.

فقد أخرجه الإمام أحد (٢: ٣٠٦ برقد ٢٩٤٥) قال حدثنا زيد بن الحباب، أخبرتي موسى بن علي سمعت أي يقول: محمدة عبدالله بن عمور بن العامس، فذكر نحوم يدون ذكر القصة، ويدون ذكر فلجاهد.

وقال أخد شاكر. وإسناده صبحيجه.

ومن فضاله بن هبيد رضي الله هذه بسند منسل ولنظه. أن رسول الله يتمالة قال في حجة الوداع. والا الحبركم ص السلم؟ من سلم المسلمون من لسانه ويده، والمؤمن من أمنه الناس على أعوالهم وأنفسهم، والمهاجر من عجر الخطايا والذنوب، وللجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله عز وجل، المسند ٢٣/١.

لهال ابن ترمية في كتاب الإيهان (ص ١): المستانية جيدًا.

وقائل الأقال: ومثلو صحيح.

وأخرج الحاكم (١:١١) هم قضالة أيضًا طقطه عند أحمد، وقال الحاكم. وصحيح هل شرطهها ولم يخرجاده. ومكن عنه الذهبي، وأخرج الحاكم (١:١١) معضم عن أنس في كتاب الإيهان وقال: معل شرط مسلم ولم يجرحاده ومكن عنه المذهبي.

واحد في مستده (١٤١٣) من طريق عداد عن حماد بن سلمة عن طلي بن زيد ويوس بن عبيد وهيد عن تحس بلفقاد فاق رسول الله كيمة : المؤخر من أمنه الناس، والسلم من سلم السلمون من لمسانه ويده، والمهاجر من هجر السوء، والذي نقسي بعد الإيدمل الجمة عند لاياس جاره بواقده أوكفتك أني كتاب الإيهان وورقة (١١٤)، والحسد (١٩٤٣) من طريق حسن عن حملا بن سلمة، بدء والحاكم (١١:١) عن أمس، وقال: وعل شرط مسلم، وقر يخرجانه

ووكره الشفري في الترهيب والترهيب وباب الترهيب من أنتى الجاره وقال: رياء أحمد وأبو يعني واليزار، وإسناد أحمد جبله، تابع هلي بن زيد - هميد ويونس من عبيد.

الذكرة الحافظ البوهبري وقال معد إبرانه عن أنس رقني الله عنه. درواه أبو يقل وأحمد في مستده، والبزار في مستده، ولين حبان في صحيحه، عطوطة المحاف الجبرة بلهرة بزوائد المستبد المشرة، ورقسة 13، أرب المشاخ إناك الحبيمي في المحمم (1:24) بعد إبراد حديث أسى وفهي الله عنه: (رواه أحمد وأبو يقل والبزار ورجالة رجال الصحيح، إلا علي بن ريد. وقد شاركة فيه حميد، ويوشى بن عبيده.

١٨- باب في زيادة الإيهان وتقصانه

۲۸ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال سفيان: الإبياد فو: وعمل، يزيد وينقص، وقال له أخوه ابراهيم بن عبينة: يا أبا محمد، لا نقل بنفس قغضب وقال: أسكت يا صبي (١١١).

وأخرجه الترطقي (١٧: ٩ رقب ١٩٦٨) أن باب وماجاد في فلسطم من سلم فلسطمون من فسانه ويداه و الدم الإيران، عن أبي عربية رخبي الله عنه قال: قال رسول الله (١٤ الملسلم من سلم الضامون من نساء رده و والمؤدن من أماه التاب على تعاليم وأموالهم. قال أبو هيسي: وهذا حديث حدي صحيح، ويروى من أبه أنه سئل: أي فلسلمين أفقال؟ قال: من سلم فلسلمون من فسانه ويده، وفي الباب عن حام موسى، وهذاك بن حرور.

وأي الحديث الألة أن أكمل المؤمنين إيراناً من سلم المسلمون من السانه وبناء مع الالتزام بالامر وسهر والمن أبيان المسلمان أبيان بحسم. وهو شاهد أن الأهمال من الإيران، فالطاعة تزيده - مسلمانية
 تنفيه

 (۱۱۱) قائل في القاموس (۲۵۳:۱). التصنيم من لم يعظم بعد، ورأس القوم. والفوياة تدل على أنه أزاد المسر الأوال. وقد شبهه اللسني الرضيع لحيثه بزيادة الأبراق ونقصانه.

(١٩٦٦) ڙستان جين.

وقد ذكره ابن النبع في دنديد سن في داود قال قال القديدي مسعت ابن عيثة بقول. فذكره عسم الهود للسندي (١٨٠٧) قال الإمام البخاري: إن الإيهان قول رفعل ويزيد وينتهى وعلق الحافظ الم من الفتح على قوله البريد وينتهى وعلق الحافظ الم من الفتح على الله الإيهان بزيد وينتهى والكر ذلك المناطقين، وقالوا متى قبل طلك شكاً، قال الشيح على اللهى، والأظهر للخنار أن التعديق بزيد وينته بكرة النظر ووصيح الاطة ولما كان إيهان العديق وهي اللهى، والأظهر للخنار أن التعديق بزيد وينته الشيعة، وينهده أن كل أحد بعلم أن ما في قلم يتنافس حتى أنه يكون في بعص الأحراد، أعلنم والخلاصة، وتوكلاً مه في بعضها، وكذلك في التستبيق، والمعرفة، بحسب طهور الرفعين، وكتربا والم عمد من نصر المورزي في كنه منطبع قبر السلامة على جامة من الأثنة محر بالشيار في عصره على معباد الثيري، والمثلث ابن أنس، والأوزاعي، وامن حريح، وهد حريم، والإدامة علياء الأمسار في عصرهم، وهزلاء فهاد الأمسار في عصرهم.

وكذلك نقفه أبو الغاسم اللالكائلي، في وتتاب السنة، عن الشائعي، وأحد بن حنيل، وإسحاق بن و المهام وأبيا على والمهام وأبي عيد وفيرهم، من الانسف وروى بسنته الصحيح عن البخاري تلادة الميت أكثر من ألف بحر من المشاب الأساب، في ولين أستاً منهم وتقلف في أن الإيان فوق ومعلى، ويزيد وينفس، وأطب الله إلى ما والله كان ي بقر فنك بالاستبد، عن حم كبر من الصحفة والتابعين، وكل من بدور عبه الاحل، من الصحفة والتابعين، وكل من بدور عبه الاحل، من الصحفة والتابعين، وكل من بدور عبه الاحل، من الصحفة والديم، حدث أمر المناس الأحمد الحرد أوبع من أمل السنة والحيفي، وقول الإياد فها معمد الشاهي بقول. الإياد فها محمد ويربد ويقفي، والموجد أو عبد في ترجمه الشاهدي من الميقة من يجه أنفر عن الربيع، وإلا يربد معلمه وينفسية، ثم تلا في الربع، وألم المياس ألمو إيرانة

وهِل السندان بن عبينة: إن قوما يقولون: الإيبان كلام، فقائل: هذه قبل أن ننزل الاحكام، فأمر الناس أن يقولوا لا إنه إلا الله فإذا قائرها عصموا صاءهم وأمواهم، فلها علم الله صدفهم، أمرهم بالصلاة، فقعلوا ولو لم يتعدّوا ما نفعهم الإقرار، وذكر أركان الإسلام إلى أن قال: فلها علم للله ما تنامع عليهم من الفراتش ولموقم، قال: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ الآية، قمن قرك شيئاً من ذلك كملاً وجوداً أدبنا، عليه، وكان بافهم الإيران، ومن تركها جاحداً كان كافرة انظر هنم البلزي (٢٥١٥ ـ ٧٧، ٢٩٠١)

وبه البين حزم في المحل (4 .1%): والإيهان والإصلام شيء واحد: كان فلك عقد بالقلب وقول باللسان وعمل عاجوارج واليزيد بالطاعة . وينتص بالمصية، قال هز وجل فوقاتًا الذين أنشّوا فواقتهم إيهاناً» الاية.

ومن ابن الثبه في تبذيبه السنن أي داود: وأقدم من روي عبه زيادة الإبهاد ونفصائه من الصحابة عمير بن حيب الشطعي، وقال: قال الإمام أهمه: حدثنا القسن بن موسى، حدثنا حماد بن سلمة، عن أي جعفر الشطعي عن أبيه، عن جدد، عمير بن حبيب، قائد: الإبهان يربد وينقص، قبل: ما زيادته وتقصانه؟ قال: إذا ذكرنا الله عز وبعل وهمدناء ومبحانه فذلك زيادته، وؤذا غمانا ونسيعنا ونسينا فللك نقصاته.

وللتَّذِيِّفُك بن مشيان لوبن: مسعت مفيان بن هيئة غير هوة يقول: الإبيان قول. وهمل، وأخذناه محن فيانا. فيل له: يزيد وينقصر؟ قال. وأي شيء إذن؟

وقال موة: وسئل: الإيهان يزيد ويتلمس؟ قال: أليس تقرؤون القرآن ﴿فَرَادُهُمْ إِيهَانَا﴾ في غير موسم؟ قبل: ينفس؟ قبل: ثبس شيء يزيد إلا وهو ينقص.

وقد ذكر المجلولي في كتابه كشف الحفاء ومزيل الالباسى: ذكر القول النسوب إلى لين عمر أن الإيهان لا يزيد ولا ينقص وقال. رواه محمد من كدام ومو موضوع وقد نقل الزركشي من البخاري أنه مثل عنه نكتب هلى ظهر كتاب ابن كدام. من حدث جدا استوجب الضرب الشديد، والحيس المديد.

اللت: قال ابن تيمية: قد ثبت تخطّ الزيادة والنفصاد منه عن الصحابة ولم يعرف فيه عالف من الصحابة. وهي قال دلك عمير بن حيب الخطس وأبو الدوداء وأبو عربية رضي الله عميم.

وقال بعد غيرانه أقوال الصحابة وسنف الأمة من بعدهم في زيادة الإيهان ونقصانه، قال. وقد تقدم تمام الكلام . خلازم الإسلام والإيهان ـ وإن كان سمى أحدهما ليس هو مسمى الأخرد وقد حكى غير واحد بإجماع أهل المستة والحديث على أن الإيهان قول وهمل.

راحم ژ انجنصر آني داوه المستقري (۱۳۰۷-۱۹۸۸)، وکشمت الخفاء المعجلوني (۱۳:۹۶)، وکتاب الإیران لاین تیمیة اوسی ۱۸۵۷-۱۸۵۷، ۱۳۹۰ (۱۳۹۰-۱۳۹۹)، والفتاوي له (۱۳۳-۱۳۳۵، ۱۳۴۰، ۱۳۷۰، ۱۹۹۰ (۱۳۹۰-۱۹۹۷) الإیران فالإمام آعمد (ورفة ۱۹۱۱، ۱۹۹۲)

وقائلًا أبو بكر أحمد بن محمد الحلال الدوين محمد بن أبي هارون وتحمد بن جمغو أن أبا الحقوب حدثهم قال: سائت أبا عبدالله أحمد بن محمد بن حتيل قلت: إدا قال الرجل لا إله إلا الله فهو مؤمرة قال: كذا كان بقو الإيان لم الزلت الفرائض: الصلاة والزكاة وصوم ومضائ وحج البيت.

وقال: أخبري محمله بن أبي هارون أن اسحاق حدثهم أن أبا عبدالله سئل هن الرجل يقول: الإيهان قول: فلك أبر عبدالله: إذا جاء بالغول لغيله: فالفول سمعان الله ولا إله إلا الله، وإنها تنفس الأهياد وتزيد، من أساء تقص من إيهانه، ومن أحسن زيد في إيهانه.

وأخبرنا مجمد بن علي قال: حدثنا صالح قال: سألت أبي: ما زيادته ونقصانه، قال: زيادته المعل، ونقصانه لوك المعل، مثل لركه الصلاة والزكاة والحج وأداء الفرائض فهذا ينقص ويزيد بالعمل، وقال: إن كان قبل حج

١٩-باب أقوال المرجنة والجهمية في الإيهان

١٩٠ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال وكيم: أهل الـ.. يقولون الإيهان قول بلا عمل، والجهم، يقولون إن الإيهان قول بلا عمل، والجهم، يقولون إن الإيهان قول بلا عمل، والجهم، يقولون إن الإيهان المعرفة (١١٦).

حمه ﴿ زيادته تاماً فكيف بزيد النام فكيا بزيد كذا ينقص، وقد كان وكيم قال: ترى إيهان الهجاج مثل إيهان الي بكر وعمر رحمها الله؟

وأخيري محمد بن الحسين أن الفضل حدثهم أنه صمع أبا عبدالله يقول. يُمَيّا الزيادة والنفسان بي العمل فكيف بكون حاله إذا قتل النفس؟ أليس قد أبرحب الله له النار؟ كيف يكون حاله إذا ارتك الوغان؟ وقال أحمد: من قال الإبراد يزيد ويقص بريء من الإرحاء

وقال إسحاق بن راهويه: الإبهان يزيد ويـقص حتى لايـقـي مه شيء، انظر غطوطة كتاب والإيهان) لاءد ر حتيل (ويلة 21.49، 47، 94، 144).

(١٩٣٧) هذا القول ذكره ابن تيمية في كتاب الإيهان (ص ٢٦٠) عن الحديدي منسوبا إلى وكيم، قال: سمعت وفيد يطول: أهل السنة يقولون: الإيهان قول وعسل. والمرجث يقولون الإيهان قول والحهمية يقولون الإيهان المرفا وفي دواية أخرى هنه: وهذا كفر.

قائل عمد بن عمر الكلابي: مسمت وكيعةً يقوله: الجهمية شر من القدرية، وقال: قال وكيم: الرحان اللها المؤود الإقرار بجويء عن العمل، ومن قال عدا فقد علك.

ومن قائل: النبية تجزىء من العمل فهو كام وهو قول جهم، وكذلك قال أحد راسع كتاب الإنبيان من الما أ ومن كتاب الإليان للإمام أحد: وقال حوب بن إسهاعيل الكرمان: سمعت أحد بن حنبل قبل له: الرحة من هم؟ قائل: من زهم أن الإليان قول.

وقال صائح بن أحمد: سالت لمي عن من لايوى الإينان قولاً وبممالًا الهال: علام المرجة.

وقال الخلال. أخبرني عمد بن أبي هارون وعمد بن بعضو أن أبا الخارث حلتهم أنه قال لأبي هبدان: بسم قال الإبيان قول، قال. من قتل الإبيان قول قهو مرجى، قال: وسئل أبو عبدانه وأنا أسمع، عن الإرحاء ماهوا قال: من قال الإبيان قول عهو مرجى، والسنة فيه أن يقول: الإبيان قول يصمل بزيد وينقم وقال حداد بن علي الوواق: سالت أحمد ويذكو عناه المرجة له فقلت له. إنهم يقينون: إننا عرف الرجال الم يقلبه فهو مايس الفائل: فلرجة لا تقول هنا، الجهمية تقول بيفا القول، إذا عرف ويه بقله وإن لا تعالى جوارحه، وهذا كافرة وليلين فد عرف وبه فقال فارب بنا المؤليني في

وقال وكيع: تقول الجهمية الإيران معرفة بالقلب، فسن قال الإيران معرفة بالقلب يستتاب، فإن تاب الآن ضربت هفته

وفاكر هيدالملك أبا هيدلك أمر الجهمية وما يتكامون به فقال: في كلامهم طلام الوفعلة، يدورون عل المطلق ليس ينبئون شيئا ومكفة الوفادلة.

راجع كتاب الإيران للإمام أحمد لبيعة هاء. ١٩٦ ١٩٥

وقال ابن فيمية رحمه الله الابد في إيهان التقليم من حب فله ووسوله، ولك يكون لله ورسوله أحب إل الا مواهما.

٢٠ باب وجوب الطمأنينة في الصلاة وأنها من الإيهان

اخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن
 معفر بن محمد عن أبيه أن رسول الله ﷺ أبصر رجلاً يصلي ينقركها ينقر الغراب(١١١١)،
 الله المنبي ﷺ: أو مات هذا، مات على غير دين محمد ﷺ(١١٥٥).

قال الله تعالى: ﴿ وَمِنْ النَّاسِ فَنْ يَتْجَدُّ مِن قُولِ الله الدَّادَةُ كُيلُونَهُم كَحَبُّ الله وَالْفَينَ آمَلُوا لَسُدُ حَبًّا للله ﴾
 [البقرة: ١٩٥٥] يوصف اللين آمنوا بالهم أشد حيا عد من الشركين.

واختلا ما ابن تبعية - أن تقسير الآية: يجبرتهم كيا يجبون الله والذين آمنوا أشهر حباً فه منهم، والإرادة المئتنة مع القدرة، تستازم الفعل، فيمشع أن يكون الإنسان محباً لله ورسوله، مريشاً لما يحبه الله ورسوله إرادة جازمة، مع تدرته على ذلك، وهو لا يقعله، فإذا لم يتكلم بالإيران مع قدرته، دل على أنه ليس في قلمه الإيمان الواجب، الذي قرضه الله عليه.

من هنة يظهر خطأ قول حهم بن صفوان ومن شعه، حيث ظنوا أن الإيهان عبره تصديق الفلب وعلمه، ولم يُهطوا أعهال القلب من الإيهان، وظنوا أنه قد يكون الإنسان عزما، كامل الإيهان بقلبه، وهو مع هذا يسب الله ورسوله، ويعادي أولياء الله، وبوالي اعداء الله، ويقتل الأنهاء، ويهدم للساجد، ويهين للصاحف، ويكرم الكفار غابة الإكرام، ويهين للؤمنين غابة الإعانة، قالوا: هذه كلها معاصي لا تناقي الإيهان الذي في قلبه، بل يتعل هذا وهو في الباطن عند الله مؤمن، ولا يتصور عندهم أن يتنفي هنه الإيهان إلا إذا زال ذلك العلم هن قله.

وتقول الرجنة: الإبهان في اللغة هو التصديق، والرسول خاطب الناس بلغة العرب، لم يُفاطيهم بديرها، فيكون مراهد بالإبهان التصديق، والتصديق إنها يكون بالقلب واللسان أو بالقلب، قالاعيال أيست من الإبهان.

وقد أجاب ابن تيمية رحمه الله على قول المرجنة بأجرية مطولة: رمنها: قال: . قال معمر عن الزهري: كنا مقول الإسلام بالإقرار، والإيهان بالعمل، والإيهان قول وعمل أفرينان، لا ينفع أحفاها إلا مع الأخر، وما من أحد إلا يوزن قوله وهبله فإن كان عمله أوزن من قوله صمد إلى الله، وإن كان كالامه أوزن من عمله، فالتصعد إلى الله.

وقال معاوية بن عسرو: لا يستقيم الإيهان إلا بالقول. ولا يستقهم الإيهان والفول إلا بالعمل، ولا يستقيم الإيهان والقول والعمل إلا ضة موافقة للسنة

وكان من مصى من سلفنا الايفرقون بين الإيهان والعمل، العمل من الإيهان والإيهان من العمل، فعن آمن المسانه، وهرف بظليه، وصد بعمله، فتلك العروة الوثقى لا القصام لها، ومن قال بالسانه، ولم يعرف بظليه، وقم يصدق بعمله، كان في الاخرة من الخاصرين، وهذا معروف هن فهر واحد من السلف والخلف، أنهم يُعملون العمل مصدقاً للقول».

وللمزيد انظر: كتاب الإيان لابن تيمية (ص ١٥٦، ١٩٧، ١٢٠، ١٩٠٠).

(١٩١٤) يربد تخفيف السجود. وأنه لا يمكث فيه إلا قلم وضع الخراب منقاره فيها يربد أكله. النهاية (١٠٤/٠).

وهـ19) أي هلي غير طاعة عمد ﷺ الأمر بالطَمَّانِيَّة في الصلاة - انقلي النهاية (٢: ١٤٠) في الحديث على مروق الخوارج من الدين.

وسند هذا الحديث منقطع لان عدم بن حلي وهو والد جعفر لم يدرك الرسول ﷺ فهو مولده عام ۵۹ هـ. كما فكر الفحي في تذكرة الحفاظة (١٤:١٠٤)، ولكن له شواهد حسنة الإستخد ٣١ أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا سفيان، من يحمد بن صبيح الحراساني عن جعفر بن محمد، عن عمرو بن دينار، عن عبدالرحن ابن سابط الجمعي، عن النبي عليه مظهرات.

٣١- بأب حرص السلف على أداء الصلاة

 ٣٢- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان عن أبوب السختياتي، عن ابن أبي مليكة، عن المسور بن غرمة قال: لما طعن عمر قال.

🕳 وقد أخرج الإمام أحمد في كتاب الإلياق (ورقة ١٣٩) عن سعيان بن عيث به، صدا وشا

والعربية الر غزيسة في معيف وهجم. وبدق الإسر بالداء فسحود والدوس من فضحه من جنبت أي حدا الاشعوي فال غزير في المنطقة عليه فلدعل وجل وتقام يعملي، فجعل يوقع وبدئر الباستجود، فقار البي على أمرون هدا؟ من مات على هذا منت على غير ماة عمد البنق صلاته كها بدئر العرب اللهم، إنها من الذي يركم وبنقر في سجوده الاختاب الا أبي إلا قمة أو قريب، فيقا تعميان عما؟ فأسلو الموضود، ولى الملاعقات من فشور أقبه الركوع والسجود، قال أبو صالح الالشعري فقلت لأي سداله المشعري من حداث بهذا الحديث؛ فقل أبواء الاستخار عمور بي فعاص، وحالة من الوليد، وبرات بها معاد ومن السي فقا

وعلق عليه المعتنى الأعطمي عن الألياني، بأن يستحد حسن، وقائل. ووام الطبران في الكوبروأ و يعوب من الحد حسن، كابي الشعمع (١٩٩:٢) يوول الطبراني من طريق في عبدالله الأشعري بإسند أمن خوبمة وسعد الملك (١٣٦١٤ برقد ٢٨١٠).

وقان الفيشي: ويوب على بلاق رفعي الله عنه أنه أبصر رحلًا اللا يشم الركوع ولا السجود. فقار الدامه هذا، قات على عبر عنه عند يجه، رباء العفران في الأوسط، والكبر فبرأنه قائد في الكبير، لمات من هير ملة عبسي عليه السلام، ورحله نقات،

وهناك أسمويان تزيير على عقوة المعراب ونامر بالقدم الركوع والمسعود، ومنها حديث أنس هند الإمام مسامو والمائلة التاريخ وسنسيت في فنادة صد أهمت وهم (٢١٠) ولن المريسة في صحيحه وقد ١١٣ وج ١ (٢٣١ ل. الحمي عن غزة المعرفية.

ومن حليث عدالرحن بن شبق في السبي من نقرة المراب هند أي داود (194)

ایاس حمیث میدالیوس بر شهر عند مصاف (۱۹۹۰) وأحد (۱۹۸۰) باید اختکم اصدا حیث مایج الا ایجرجاد (قال اللغی صحیح) تمود به قیم من این شس

التعليل

وهده الأخلابيث ثاولى على بيجوب الضعائية في الصلاق، وأن من العبف بهذه المصفات المنهي جام إلى التكب عرماً بالم بعمله وينقص إبهائه الواجب به.

(١١٦) مضى تخريمه في الحديث السنبش وقم ٣٠ ومو موسلى هما أيضاء لأن اس سابط لم يشزك النبي ١١٥٪

إلكم لمستم تفزعون(١١٣) لشيء إن كانت به حياة إلا بالصلاة فقالوا: الصلاة با أمير المرامين. قال: الصلاة، ولا حظ في الإسلام المن ترك الصلاة(١١٠٠).

١٢٠ أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا سفيان، عن أبن عجلان ويزيد بن يزيد بن جابر سمعا مكحولاً يقول: أوصى النبي ألله بعض العلمانان، نقال: دولا تتركن صلاة متعمداً (١٢٠٠)، فإنه من ترك صلاة مكتوبة متعمداً للد برئت (١٢٠٠)منه فعة القداد (١٢٠٠).

(١٩١) التَفرع في الأصل - الحُوم... والحراد به هنا: ثنيونه - النباية (١٩٩٠:٣)

الها الها مند الحديث متصل، وهو صحيح..

وَيَدَ اعْمَرَتُ الْإِمَامُ أَحَدَ فَي كَتَمَبُ الْإِمِينَ وَرَوْقَةَ ١٩٩٩)، من طريق إسباعيل، عن أبوت، به، فذكره ومن طريق وكيم: قال: حقرتها وكيم عن هشام بن عروة عن أبيه هن المسور بين غومة، أن ابن عباس دخل على عمر، وقائل مرة: فخلت مع ابن عباس على عمر بطعنا طعن، فقال: الصلاة، قال نعبه، ولأحظ في الإسلام الأمرى، أضاع الصلاة، فعمل وجرحه يثعب فعا. ورقة ١٢٩

وس طريق عبدالوزائل من سايات من مشام بن عروة عن عروة من سابيات بن بسار، عن السووء الذائرة ويرقة ١٩٧٨).

كيا أخرجه مالك، في كتاب والطهارة، بات العمل فيسن لحليه الدم من جرح، أو رعاف، عن طريق هشام إين عروة عن أبيه أن للسور بن غرمة اعبره لنه دخل على عمر بن اخطاب من الملياء التي طعن عبه، فابتلا عمر لصلاة الصبح، منال عمر، نعم، ولاحظ في الإسلام في ترك الصلاة، فصل وجرحه يتحب عماً.

قال في المحمد (٢٩ هـ٣٩) بعد إيراد بحره هن المسور من نخرمة: «زواه التقبراني في الأوسط ورجاله وجاله بالصحيح»

وأخرجه أبن أن شبية في الإيهان (ص ٢١ يرقم ٢٠٢) من طريق هشام بن عروة عن أب عن اللسور بن غومة ولين عباس، أنها وخلاعل عمر رصي الذعبه حين طمن فقال. إنه لاحظ في الإسلام، الن_أساع الصلاة. قال الالباني: الالار صحيح الإسناد، على شرط الشيجير، وأخرجه مثلك في اللوطاً عن هشام، بعد إلا أبه لم القائل فيه أن عباس!

و١٩٩٤) هو الفضل بن العباس، كما صح مه في وواية عمد بن إنسخاق عن مكحول، عند أحمد في كتاب الإيمان.

و١٤٠٠) أبي تاصدا تركيد القاموس (١٠ ١٩٠٠)

والإلمام برىء من الشيء: أي بال عنه. النيابة (١٩٠١)

(١٧٩) تمة الله. أي عهد الله وأمامه التباية (١٠ ٩٠)

وفيه إرسال فإن مكحولاً تابعي

أخرج، الإدام أهمد في كتاب الإبهان (ق ١٣٠) قال: حلثنا يريد بن هارون، حدثنا تحمد بن إسحاق، عن مكامول أنه يجج قال للفصل بن العبلس وهو يعظه. ولا تشرك بالله، وإن فنات أو حرقت، ولا تارك العبلام متعمدا فإن من ترك الصلاة المتحداً فقد برئت مه قمة الله.

وأشرجه أحد في السند (٢١١) من طريق الوليد بن صبام، عن سعيد بن عبدالدوب عن مكحول، عن أم البعن، بلغظ علا تذكى الصلاة متعمدا قانه من نوك العملاة متعمدا فقد برثت مع فعة الله ورسوله، حم

٣٧ ـ باب المجاهدة على ترك الحج

٣٤. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان عن داود بن أبي هند، عن سعيد بن جبير قال: أراد عمر بن الخطاب أن يعرض على الناس عنة (١١٣) في كل يلد، يواقون الحج (١١٤) في كل عام فلها رأى تسارع الناسط فيه، كفُّ عن ذلك، وقال: لو تركوه، لجاهدناهم عليه كيا نجاهدهم على الصلاء والزكاة".

قال في المجمع و1 (1946ع): ورحاله رجال الصحيح، إلا أن مكحولاً في يسمع من أم أيمن، وله شوقعد سها. ما رواه ابن ماجه في كتاب النش باب دالصبر على البلاده (١٥٣٩:٣ برام ١٠٣١) من طريق شهر بن حوشب عن أم الدوداء عن أي الدونة، بلفظ: أوصلتي خطيلي ع∉: وأذ لا تشرك بالله نها وإن تطمت وحرقت، ولا تنزك صالاةً مكتوبة متعملةً، فمن توكها متعملةً. فقد برتت بنه الذيف، ولا شراء الحموء فانها مفتاح كل شره.

وقال المُحقق في الروائد: وإسناده حسى، وشهر نختف فيه،

وقال الحافظ ابن حجر عمد إيراد حديث ابن ماجه في الشلحيص في ماب التارك الصلاة، ﴿ وَفِي إَسْنَاتُهُ حَمَلُنَا ورواه الخاكم (١٤٨٠٢) من طريق جبير بن تقير هن أميمقمولاً" رسول الله 衛 قائد: بينها رسول الد 🍙 جالساً إذ يخل علمه وحل فلائد: إن أويد الرجوع إلى أهلي فأرصمي، فذكر نحوه مطولًا. قلت. تكيه استمير ني المجمع (٢٠٥١) - وقائل. دروته الطهراني في الأوسط، وفيه عسرو من واقد، فسعفه المجتاري. وجماعته وقال الصوري: كان جيدوقاء.

وذكره الطبران في الكبير (٢٥٧:١٣٠ برقم ١٣٠١٣) من ضمن كالام طريلير الابن عباس علمة فيه الكناز قال في المجمع (١٩٩٠٧): ووإساده حسن: ا، وقال عطق المحجم الكبير تدفيقاً عليه: وإساده مـفطـم، وعن معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال له . فذكرت أوره الميتس في المجمع (١ ١٩٥٠) وقال. وولاه الطبران في الكبير وفيه يقبُّ بن الرئيد، وهو مطلس، وقد هنعه،

وهذه الحديث والأثر الذي قبله دليل واصح عل اهتهام السلف الصالح بالصلاة وفهمهم أنه لا حظ تي ﴿ اللَّهُ لمن تركيها. فإنه لا حصط فنا ولا رهاية من الشاعر وجل بدونها، وأن تركها جمعوداً بنافي الإيهان بالتكلية وبدحل صلحه في الكذر لأن حجدها كمر بالأجام، وتبلونا ينثي كيال الواجب.

(١٩٣) أي عنداً معانوه!

(174) أي يأتون للحج.

(9) سند الحديث: مرسل، فابن جبير لم يسمع من همر رضي الله عمم كيا أبني لا أجد من ذكر سباع دارد س أب هند من سعيد والر كان الكائد واردأ لانهم من طبقتين متواليتين

وهذا الأثر لم لو من خرجه أو تك

📦 الصلق:

والأثر إن صح: عليل على أن ترك الحج تتموض تهاوتاً ينافي كيات الإنيان الواجب وهمل باسه أعيال المهود والتصاري. أما تركه جعمونا فهو كامر ينائي الإيهان بالكلية.

٢٣ باب تقصان الإيبان بنقصان الطاعات

ولا الحبرنا محمد، قال الحبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن المرد، عن قر الهمداني عن وائل بن مهانة، عن أبن مسعود، قال: قال رسول الله ويامعشر النساء(۱۲۰۰)، تصدقن ولو من حليكن، فإنكن من أكثر أهل الناره عن امرأة ليست من علية النساء(۱۲۰۰)، فقالت: ولم يا رسول الله؟!! قال: وإنكن المارة ليست من علية النساء(۱۲۰۰)، وتكفرن العشيره(۱۲۰۰)، قال عبدالله: ما وجدنا العمل، وتجددن النعم(۱۲۰۰)، وتكفرن العشيره(۱۲۰۰)، قال عبدالله: ما وجدنا المعلى ولايها أغلل ولايها على أمورهم من العمل ولدينا؟ فقال: أما نقصان عقلها ودينها؟ فقال: أما نقصان عقلها الله على المؤلف الله المؤلف المؤلفة المؤلف المؤلفة المؤلف المؤلفة المؤلفين المؤلفة المؤلفين المؤلفة المؤلفين المؤلفة المؤلفين المؤلفة المؤلفين المؤلفة ا

١٩٥٠) لا معتبر النسام، قال أهل اللغة: المعتبر هم الحياهة الذين أمرهم والعد أي مشتركون، وهو اسم يتناولهم. 18 لهست من علية النساء: أي ليست من خوارهن وأولههن منزلة.

أبحدد النمم: أي تنكون النمم.

 ⁽١) العشير: هو إلى الأصل المعاشر مطلقاً والمراد عنا الزوج.

وهذا الحديث طرف من حديث رواه الإمام البحاري في صحيحه في باب الزكاء على الإدارب (١٠ : ٢٠٥ برهم (١٠٠) عن أي حديد الحدري وهي الله عنه قال: حرج وسول الله في في أضحى أو قطر إلى المصل ثم العسرف فيعط الناس وأمرهم بالصدقة، فغال. وأيها الناس، تصدقواه فمر على النساء فغال: ويا معشر المنساء للصدقن فإني رأيتكن أكثر أمل المناره فغلن: ويم فأنك يا وسول الله الما المال: وتكثرت المنس وتكفرن المنسر، ما رأيت من نقصات عقل وبين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن، قال: وما نقصان دينا وعقلنا يا وسول الله؟ قال: وأليس شهادة المرأة عثل نصف شهادة الرجل؟، قال: يل. قال: فذلك من نقصال عقلها، وسول الله؟ قال: با نصم؟ قال: بل. قال: وفذلك من نقصال ديناء.

والزمائي (٢٩٩٣) باب واستكيال الإيران ونقصاله وزيادته عن سهيل بن أي منافع عن أيه عن أي عريرة يتحو الفظ البخاري وقال الترمذي: عمدا حديث صحيح عريب، حسن من هذا الوجه، وفي الناب عن أي صحيد وابن همره.

والأمام أحمد في مستند (٢٧١:١ يرقم ٢٥٦٠) عن سميان به، وبلفظه من أوله إلى قوله وتكفرن العشير. علود ذكر ورقعدن التمرد (٢٧١:١) وقال أحمد شاكر) وإسناده صحيح».

ول كنف الإيمان (ورقة ١٩٤) سنداً وهناً من أوله إلى قوله ووتكفرن العشير، عام. وجلمع الإيمان،

او من قوله دقال عبدالله إلى آخره ووله أبو داود منحو لفظه عن ابن عمر مرفوعاً. في باب زيادة الإبيان ونقصانه (٣٤٦٠). كما حو أيضة حزه من حديث المخاري ومسلم والثريذي أنف اللكر. إلا أن ابن أبي شبية ذكره موفوقاً على عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال: حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن رو عن واتل بن مهانة على الله فال قال عبدالله: فذكر نحوه، (لا أن قوله عن زو وهم حرث أن تلميل واتل بن مهانة عو دو وليس ووه الإيمان لابن أبي شبية (من ١٨٥) عُمشِق الألبان

٢٤ تابع لباب الإيهان بالقدر

٣٦ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، ما ابن جدهان، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الحدري رضي الله عنه، قال: قال من الله فلا وإن بني آدم، خلقوا على طبقات ١٣٠٠، فسنهم من يولد مؤمناً ويحياً ويعوت عؤمناً ١٣٠١، ومنهم من يولد كافراً ويعوث كافراً ويموث كافراً ومنهم من مؤمناً، ويحيا كافراً ويموث كافراً ويحيا كافراً ويحيا كافراً ويحيا كافراً ويحيا كافراً ويحيا كافراً. ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً، ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً، ويحيد مؤمناً ويحيا كافراً، ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً، ومحيد مؤمناً ويحياً كافراً.

(١٣٠) أي أحوال والمدها طبل النهاية.

(١٣١) وهم سعداء اللنية والأخرة

(١٣٣) وهم أعل طبقاء

(١٣٢) أي يسق عليه الكتاب بيجم له بالكمي، والميلا بالله

(١٣٤) أي بحتم له بالإيران فيصبر مر أهل السعادة.

وسد الحابيث - صيف، لمحم على بن زيد بن خددان کيا في انظريب لاين حجر والحديث رباه الاعام أخمد لي مسده (١٩٠٣) مطولاً عبر طريق حماد من سلمة، قال على على من إبداء أي نصرة، عن أن معيد دفنيزي، قال: خطب رسيل الله 📺 خطة عمد العصر إلى مقيمان 💷 🔻 خفظها منا من جعظها، وسبها منا من تسيء فحيث اقد، قال عقال، وكال حالي، وأكثر حفظي أنه مار. [هو كائل إلى يوم الكيامة. فحمد الله وأكبي عليه. النا قال: وأنها علم، فإن الدبيا حضرة حالية وم [[مستخلفكم فيهاء ماخر كيم تعملون. ألا فاتقو الذبء واتلوا السام. ألا إن بي أدم خلفوا عن طا شتى. منهم من يوله منيما، ويج منيمنا. ويصوت مؤساً، ومنهم من بولد كافراً، ويجبه كافراء وبمبر المسا ومنهم من يولد منيما ويجيا مؤما ويموت كافراء ومهد من يولد كافواء ويميا كافراء ويعوت منهد 🏋 الغلف حمرة تتوقد في حوصه اس أدي. ألا ترون إلى حمرة عبيه، وانتقاح أوداجه، عيموا وحد أحدث المهاأ طائب، فالأرض، الأرض ألا إن خير أرجان من كان عفره العصب، سريع الرقمة، وشر الرجال من 🎚 سريع التجفيب يبلىء الرضاء فإننا كائل الرحل بطىء الغلف بطيء القيده يسريع الغلب سربع العرا قاتها بها. ألا أن حير التجار. من كان حسن القضاء، حسن الطلب، وشر التجار من كان مرء المصار سيء الطلب، فإذا كان الرجل حسن الغضة منيء الطلب، أو كان مني، القصاء حسن الطلب، ذان إلى ألا أن تكل غاهر لواء بوم القبامة، مقدر غدرته، ألا وأكبر الغدر غدر أمع عامة، ألا لا يصحى حلامها الناس أن يتكلم بالحق إذا هلمه. إلا إن أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر، من نام ﴿ مغبرين الشمس، قال: ﴿ أَلَا إِنْ مَثَلُ مَا بَقِي مِن الْلَمْهَا ۚ فِيهَا مَضَى مَثَلُ مَا نَفِي مِن يومكم عذا فيا السَّ

وأخرجه الثومدي (برقم 1944) في كتاب والتنزل بلب وما أحمر به النهي في أصحابه بها هو كالن إلى المقامة و المعاديد و القيامة و من طويل عملت من قيد عن علي بين زيد بن جدعان المه، وقال التومذي. وحديث حسن أسماع (287-1) الطيعة تعلق الراهب عطوا، البع ورد في السحة تحقيق عبدالرجن عمد عنهان هام 1788 ما الم

٢٥ - تابع باب المجاهدة على ترك الحبح

اخبرنا محمد، قال اخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا هشام، بمن جربع، قال وحدثت عن عبدالرحمن بن عبدالله بن سابط أن النبي في قال: من كان عنده زاد وراحلة، فلم يحج، ولم يحبسه مرض حابس، أو سلطان جائر، عاجة ظاهرة، فليست يهودياً، أو نصرانيا، أو ميتة(١٣٥٠)جاهلية،(١٣٥٠)

الحديث: حسن. ولا يوجد فيها كلمة وصحيح، ويظهر أنها الصواب وكيا في تحفظ الأشراف (٢٥.٥٦٥) وقال الخرملتين: «في الباب عن حليفة وأي موجو وأي زيد بن لنحلب والمغيرة من شعبة - عن صفيان عن علي من فيد بن جدعان: به . . ، وفكر، ولا : ٣٣١)

والحرجة عبدالرزاق في مصنفه (٢٤٦:١١٦ برقم ٢٠٧٢٠) في ناب الأمواد، عن طريق مصو عن علي بن زيد ابن جدهان، به وذكره (٢٤٩:١١١).

وقانا ذكره السيوطي في الجامع الصغير، ورمز له بالحسن، وعلن هليه العلامة للناوي في القيس (١٧٩.٣). عقله ا وقيه علي س زيد بن حدمان، أوربه القصي في الضمة، وقال أحد ويجي : وليس بشيءه.

ولحقيث الباب شاهد لمضر معناه فقد روى المنظاري من طريق زيد بن وهب هن عبدالله بن مسعود: قال: حدثنا رسول الله يقلق وهم الصادق للصدوق . قال: وإن أحدكم يجدم في بطن أنه أربدن يوماً، ثم خلاة مثل علك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكاً، فيزمر باريع: يرزقه وأجله، وشفي أو سعيد، ثم يضح فيه الريح، فراث إن أحدكم . أو الريحل ما فيمعل بعمل أمل النارة حتى ما يكون بيمه وبيها عير دراج، فيسبق هله الكتاب، فيعمل بعمل أهل البائة فيدخلها، وإن الريحل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون .

والشرجه مسلم بنحو لفظ البخاري (٢٠٣١:١٤ برقم ٢٩١٣) عن عبدالله بن مسعود رضي الله عبد، في اكتاب القدرة.

إن مسد هذا الحديث فيحيف لضعف على بن زيد من جدعان كما أن في معض ما ورد في منه معارضة واضحة المصوص الشريعة حيث ورد فيه أن من بني أدم من إيلد كافراً وهذا الفول بعارض الكانب والسنة حيث قال الله تعال فإن تكفروا برئيه لكم) فإن الله عز وبغل الله تعال فإن تشكروا برئيه لكم) فإن الله عز وبغل لا يوفل لا يرضى لعباده الكفر كما في هده الأية فكيف يخلقهم كفاراً وقد قال رسول الله تقال دما من بولد إلا ويوفد على المعلم بعوب الأيان على المعلم بعوب الإيان المنافقة عن التوجيد والذي يجب على المعلم بعوب الإيان بالقدر والبعد عن المعامي يؤدي إلى أسوأ العراقب وأخطرها لأن الثيانتي في المعامي يؤدي بصاحب الله المواتب عليه ان يجب عليه أن يجب عليه أن يجب الله ويكوه ما يكوهه لك.

(314) في للمانطوطة وموضاه وصوفها ما أثبتناه.

١٩٠٨ع مينة جاهلية: أي كيا يسوت أهل الجاهلية من الضلال والفرقة التجابة ١٣٠/٤.

وسند الحديث صحيف فيه هشام بين سلبهان وهو مقبول كها في التقريب يعيي حيث ينابع وإلا قلبن. و فعنعنة ابن جريح ولا رساله، وعبدالرحمن (يسمع من النبي 🏬

وأخرجه أحمد في كتاب الإيهان (ق - ١٤) قال. حدثنا وكبع عن سفيان عن ليت عن ابر سابط قال: قال النبي 🎬 فذكر، صوى قوله: وأر موثة جاهلية؛ كيا أخرجه أحمد أيضاً (ق - ٩٤٠) من طبيق اسباعيل عن ليت مد. إلا أنه قال: ومن مامن والم على الإسلام،

والحرجة المداومي (١٧٩٣) ويابد من مات وفر يججه من طريق عدائرهن بن سابط هن أي أهامة مراوه وقد أورد ابن الجوزي في الموسومات (١٠٤) متن هذا الحديث من الانة طرق. كنها مرفوعة أما به على بن أبي طابعة من الانة طرق. كنها مرفوعة أما به على بن أبي طريقة رسي الله عنه. والتناش. عن أبي الحابة من طريق المدهما من طريق سالم بن أبي الجسن، والتنافي من طريق عبدالرحن بن سابط. وقد أورد طعرية في المراوة عنه الطرق، وقال هذا حديث الإيسح، ثم قال: وإنها روى عبدالرحن بن ضم عن من ومن عند أنه قال: ومن لعكم الحج قلم يجج فليست إذ شاه يهودياً، لو نصراتهاً، ولعله من الخبيد أن غائر ما فلا المناف المناف على الحجود الإياب الجوزي حيث قال في المحيم الحجود وقال المناف بالدراء عنه يجود عليست يهودياً وإن شاء عمرا المغديد وقال المناف بالرد عنه يجج و عليست يهودياً وإن شاء عمراء المغديد وقال المغديد وقال المناف بالرد عنه يجج و عليست يهودياً وإن شاء عمراء المغديد وكره ابن المغرب في الموضوعات، وقال المغليل والداراتيني: الا يصح فيه شيءو.

تلف د والقاتل ابن حجر من اوله طرق الحديدة المنوجة بسعيد بن منصور إلى السنى واحد والويعل والمعا من طرق عن شريك عن ليت بن أي سليم، عن ابن ساخا عن أي أمادة، بلغظ ومن أم تجب مراحة حاحة ظاهراه والبائم، فتلف البيهائي ولفظ أحمد، ومن كان فا يسار فيات ولم يجج ب الحديث . وأن صحيف وشريك سيء الحمض، وقد خالفه مذيان الثروي وأرسله، رواه أحمد في كتاب الإيران له، مرا أ عن سعياد عن ليث عن نبن سابط قال: فال وصول لك يكان ومن مات ولم يجج ولم يسمه من دفاء وهي حابس أو ساطان طالم أو حادية ظاهرة، فذكره مرسالاً، وكفا ذكره الى أبي شبية عن الأحوص، مرسالاً.

وأورفه أو يعلى من طريق تمترى، عن شربك عائمة الإساد الأول. ونهيها من شربك هيا بن ونهيا وأورفه أو يعلى من طريق عدد بن يجي القطعي البصري عن مسلم من أو من مناه من أو من المناف المناف وفي ويعة بن عسرو بن مسلم الباعلي هن أبي إسحاق المعاني عن الخارث من وفي الله عنه قال: قال وسول الله يكل المن ملك زانة وراحلة تسعه إلى بيت الله ولم عنه المناف بن يجويها أو بعد البار بن الشطاق بن من الشطاق بن يعرف بها المناف ويتل إبراهيم الحربي عن هائك للذكور في حديث على فقال: عن هلائه وقال ابن علني: يعرف بها المناف وليس الحديث بمحفوظ وقال المنقيل: لا يتله عليه، وقد ووي عن على موقوفا من طريق أحس من طاف وقال المنفري: طريق أبي أهامة على ما قبها أصفح من عنه الثالث عن أبي هريرة وفيه، ومن مان المناف وقال المنفري: طريق أبي أمامة على ما قبها أمنته عن أبي المناف جائز وفيمت أبي للبتين شاه إبنا يبودياً أو عمر المناف والمناف عنه المناف المناف المناف أب عمرون وأبه أبن من عمر بن الخطاب قال: لهمت يهوداً أو تصرائهاً أن تعرائهاً أن تعرائهاً أن تعرائهاً أن تعرائهاً أن تعرائهاً أن تعرائهاً المناف وقين مناف المناف علم أن عما الخديث أصلاء وعنه على من استحل الترك وتبين مذلك حما المنافقة من من المنافقة المن منافع وتبد المناف وتبين منطك حما أن عما الخديث أصلاء وعنه على من استحل الترك وتبين مذلك حما المنوق عنه المنافقة المناف المناف وتبين مذلك حما المنافقة عنه المنافعة المنافقة عنه المنافعة المنافقة عنه المنافعة المنافقة عنه المنافعة عنه المنافعة المنا

قلت: تمتر عمر هو الأثني في الكتاب بعث برقم ٣٥، وحديث على المذكور بعائبه رواه الترملي (٩٩٢) ل مد وما جاه في التنظيظ في ترك الحجج وقال الترمذي بعد إيراده: هعذا حديث غريب لا نعرف إلا من هذا الرحد ولي إستاه، مثال. وهلال بن عبدالته مجهول، والخارث بضعف في الخديث. والد أحبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا هشام، عن مربع قال أخبرن عبدالرحمن بن غنم مربع قال أخبرن عبدالله بن نعيم، أن الضحاك بن عبدالرحمن بن غنم النعري (١٣٧٠) أخبره أن عمر بن الخطاب قال وليمت يهودياً أو نصرانياً - ثلاث مرات

والتى عمد فزاد عبدالباقي تعليفياً على هذا الحديث: علم يخرجه من أصحاب الكتب المئة سوى فلترملي».

الله المحيوطي بعد ابراده الإحاديث فللكورة في كتاب الملاليء المصنوعة في الإحاديث للوضوعة و١٩٠١/١٠١٢ الله: وقلت: أورد الله عي قي الميزان حديث على من طريق هلال وقال: قد جاء بإسناد أكر أصلح من هذا الفاضي عز المنبي حديث أي أمانة وقال: إسناده وإن كان غير قري فله شاهد من قول عمره وقال الفاضي عز اللهن ابن جاعة في مناسكة ولا المغافث إلى قول ابن الجوزي أن حديث على موضوع وكيف يصفه بالرضح الوقد أخرجه الزوذي في جامعه وقال إن كل حديث معمول به إلا حديثين وليس هذا أحدهما. قال: والحديث مؤل إما على من يستحل تركه أو لا يعتقد وجوبه وقال الزوكني في لخريج أحاديث الرافعي: أحداث ابن الحوزي بلكر حبّا الحديث في المرضوعات إذ لا يلزم من الجهل بحال الراوي أن يكون حديث موضوعاً. وقال الميوني بلكر حبّا الحديث في المرضوعات إذ لا يلزم من الجهل بحال الراوي أن يكون حديث موضوعاً. وقال الميوني بلكر حبّا الحديث كان الايري في ثركه إنهاً ولا فعله برأه ثم ساق السيوطي كلام الحافظ ابن حجر اللتي مطرفاه.

وقال أبر الحسن الكناتي في كتابه تتربه الشريعة دمد أن ساق كلام الحافظ ابن حجر على حديث علي وأنه إلما الضم إليه قول عمر الذي أخرجه البيهتي علم أن له أصلا وعمله على من استحل النزك قال (١٩٨١ع): عقلت وعن يعضهم أنه على سبل النظية والتحريض على المبادرة إلى قضاء الفرض، وعن معضهم أنه على سبل النظيل الأن المهودي والنصراني لا يجبح، فمن مات ولم يجبح، كان كالمهودي والنصراني، تم قاله على سبل السيوطي ومن شواهده ما أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره عن ابن عمر قال: من كان بجد وهو موسر صحيح ولم يجبح كان سبله بين عنه كانى ثم تلا هذه الآية: ﴿وَمَنْ كَفَرَ قِلْلَ الله عَنَيْ فَن العَالِمَ ﴾ والنعراني، تم يعدد بن منصور من وجه أخر عن ابن عمر: من وجد إلى الحج سبيلاً سنة ثم منت فم مات ولم يجبح، في يصل عليه، الله الإنهائي المنافق أبي تعليه المحافظ ابن سجر أيضا عليه وأنه بالتحقيق علم الأحلامية بالتحقيق عليه فإن كانت موضوعة فكيف جاز له الاحتجاج بها، والله تعالى أعلم: انتهى.

السبح أنه والفحاك من عبدالرحن بن عرزب أو حرزم الأشعري، وليبي ابن فتم، فإنني أي أعتر على من السبع الضحاك من حدالرحن بن حدالرحن بن غنم، وجيع من ترجم لمشيخ عبدالته بن مهم ذكرود. الضحاك بن عبدالرحن بن عرزم ما عدا البخاري فإنه انتصر على ذكر أيه عبدالرحن. فلما أن يكون ذكر غنم خطأ من الناسخ ولما أن تكون الرواية عن الضحاك بن عبدالرحن عن عبدالرحن بن غنم الأشعري لأن عبدالرحن ابن غنم من شيخ من شرخه، كيا أن الضحاك ورى عن أيه عبدالرحن بن غنم عبدالرحم بن غنم، وقد ورد هذا الأكر بروايت عن أيه ي عرزم. فإما أن تكون الرواية عن فيه أو عن شيخه عبدالرحم بن غنم، وقد ورد هذا الأكر بروايت عن أيه، كيا ورد من طريق غيره عن عبدالرحمن بن غنم كيا سوب ترى في انتخريج، وقد ذكره الحافظ ابن حجر أيه التغريب فقال والضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب ما بفتح فلهملة وسكون الراء وقتع الزاي ثم موحدة، وقد تبدل مية ب أبو عبدالرحمن أبو أبو زرعة الطبراني، ثقة، عن الناتات منة خس وماتة. التغريب وقاد بنا

- رجلٌ مات ولم بحج، وجد لذلك معة، وخليت سيله(١٧٨).

٣٩ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا هشام، م أبن جريج، قال أخبرني عمرو بن دينار، أن حسن بن محمد أخبره أن عمر بن الحمله رأى ناسباً بعسرفة، في الحج عليهم قمص(١٣١١)، وعهائم(١٤٤١)، قضرب علم، الجزية(١٤٤١، فقلت: عمن هم؟ قال: لا أدري، قلت: أين رأهم؟ قال ا أدري(١٤٤١).

إخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد قال حدثنا هشام، قال

(١٣٨) يُستِلد الأثرَ ضعيف للمؤة فسلمَة فيه هشتم بن سليهَن وإذا كان هن الشبحاك، وليس بيم دين هم ا القطاب والمعقة فهو مقطع الأنه لم يلوك عمر، حسب تيمي

وأخرجه الإمام أحمد في كتاب الإيران (في 14-) فان: حدثناً هشيم لمال حلشا منصور عن الخك من والم عمر الضحاف من هرم قائد قال همر من الخطاب رحمه اللها: ومن ملك وهو موسر فريجح. فنبست إلى ال يجودياً، وزاد شده مصراتياً:

كيا لمنوجه إلى ١٩٤٠ من طريق عمد بن جعفر عن شعة عن الفكم عن علي بن علي عن مسجالا م عبدالرحم بن عوزم عن أيه عن عمر قال: من كان فا يسار فيات ولم يجح، فليست إذ شاه يبودياً لم عمر ال الإسرجه سعيد بن مصور في مسته كيا في تصبير في كثير (٢٠١١،٥٤) عن فضين البعري، قال. قال من عالى عدم عدد الخطاب وفي الله عنه: لقد همت أن لبعث رجالاً إلى عقد الأمصار، فيتظروا إلى كل من كان منه عدد قلم يجح، فيضربوا عليهم الجزية، ما هم مسلمين، ما هم بمسلمين، وفكره البعيوطي في اللمر النشر والا الله وقال، الخرجة معيد بن متصور بست فسجح

وقال الن كتبرا دروى أنو مكر الاسياعيلي الحافظ من حديث أي همور الأوراعي. حدثني السياعين من عدد أن المنافعين من المنافعين من المنافعين من المنافعين من المنافعين من المنافعين حدثني عدد الرحمي الله حديثة عدد وهي الله عدد يتبع من قسواء عليه مات بهوياء أن تصراباً وهذا إسالا صحيح ، إلى عمر وهي الله عدد وقد صحح ابن الجوزي في الموصوطات (٢: ٣١٠) فسية الأثر المذكور إلى عمر وفي الله عدد. وقال الحافظ ابن حجر في التقييمي (٣٢٢) أن طريق رواية البيهافي وسعيد بن صصور صحيحة

وذكر السيوشي (٩٩:٣) أن ابن أبي شبية النوب، عن همر بن الحطاب وفني نقد عنه. (١٣٩) المنصر: جمع قديمس، تنال في الفموسر: والقسيص الله يؤثنت، م المولا يكون الا من قطى، وأما إلمسه

(١٤٠) جمع هيامة: وهي اللغفر والبيضة وبنا يثقب عل الرئس. القاميس (١٥٦).

(١٤١) الجَزية: هي المال الذي يعقد فلكتابي مليه الدبار. البينية (١٦٣:١)

(١٤٢) سند الحقيث: منفطع الآن حس بن عبد في يدوك حبو بن الشطاب وضي الدعاء. بن إن أباء عبد ر الحقية في يولد إلا في خلافة أبي بكر رضي الله عبده وفيل في خلافة عبر ومني الله عنه. النهنديب (١٥١٩) وهذا الأثر في أن من أخرجه قيما أن منه يبدو عليه الاضطواب، هي أوله يشول اولى نضأ بموفاء، وفي من بخول: «أبين وأعم؟». فيقول: الا ليري

٣٦ ياب في رفع الأمانة والإيهان من يعض القلوب

في أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو حامد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مقيان، عن العشر، عن زيد بن وهب، قال: سمعت حذيقة يقول: ويظل الناس يتبايعون من فيهم رجل يؤدي الأسائة (١٩٤٦)، حتى يقال للرجل: ما أجلده (١٩٤٩)، وما وينال الرجل: ما أجلده (١٩٤٩)، وما وينال المائة عن خوهل (١٩٤٩)، من المائة عن خوهل (١٩٤٩)، من المائة الم

"إلى إسده ضعيف، سليه عو ابن بابيه عقبول كها في التقريب. وفي أم من أخرج هذا الأثر، وقد أشار البطاري الي إلى الكبر (عداد)؟ إليه اشارة عابرة، حيث قال: قال ابن بكبر حداثا ابن جربج تحبرنا سفيهان حول الدعل عدادة بن قلب مسمع عمر دمن لم يجحه

وهذا، الاحاديث والآثار على فرضي صحيحها ثقل على نقصان ابيان من توك الحج شاوتاً وأنه آثم بطلك. أما
 من ثركه جحوداً فهو كنافر بنص كناب الله عر وجل. عائد الإبيان بالكلية.

- وفي الأمانة الطاهر أن المراد ما التكفيف الذي كأمد ⊞ حاده، والعهد الذي تخذه هليهم، وقال صاحب المحرير الأمانة في الحديث عن الأمانة الذكروة في قوله تعالى: فوانا عرصنا الأمانة في وهي هين الإربال، هاذا استمكنت الأمانة من قلب السد قام حينك بأداء التكافهف واغتم ما يرد هليه سها، وجد في اقامتها، والله لعقيل مسلم (١٩١١)
 - ١٩٥٥ الحلد: القرة والصبي النيابة (١٧٠:١١).
 - ١٤١) ما أطوه: الطرف في اللسان الملاغة، ولي النوجه الحسن، وفي الفقب اللكاء. النهاية (٣: ٥٥).
 - الفتك مينة تعجب من فعل عقل أي ما أرجح عقله.
 - دوار ورف ومنسدار.
- () حرول: اخرول: حب شخره م، والخرول القارمي تبات معمر، بعرف بحثيثة السلطات القاموس
 (٢٧٨٩٣).
 - مهام إليناد الحليث صحيح.

التخويج: أحرجه الأمام البخاري في صحيحه مطولاً (٢٣٠.٩٩٦ م برقم ١٩٩٧ م الفتح) من طريق محمد بن كثير عن سفيان به محدثنا حديقة قالى: حدثنا رسول الله يخلج حديثين رأيت أحدهم، وإما أنظر الأخر، حدثنا أن الأمانة نزلت في حدر قلوب الرجال، ثم هنموا من الفرآن، ثم عنموا من السنة وحدثنا هن رفعها قال. وينام الرجل النومة، هنوض الأمانة من قلب، هيظل الرها علق أثر الوكت، ثم ينام النومة انتهض فيش أثرها حد

٧٧-باب في زوال الإبيان عند ارتكاب المعاصي

٤٧ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو حامد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، مر عبدالله بن محمد الحليكي، عن ابراهيم بن أبي عبلة، عن رجل عن أبي المدرداء أم قال: ما الإيهان إلا بمنزلة قميص أحدكم، يلبسه مرة، وينزعه مرة، ثم قال أبر المدرداء ما أمن عبد قط أن يسلب ايهاته، إلا سلبه سريعاً، ثم لا يجد له فقداً (١٥٠٠)

مثل المجل، كجمر دحرجته على رجالك فقط، فتراه منبتراً وليس فيه شيء. فيصبح الناس يتبايدون، فلا أخفهم يؤدي الأمانة، فيقال: إن تي بني فلان وجلاً أبناً. ويقال المرجل: ما أعظم، وما أطرفه، وما أبناً وما في قلمه مثقال حمة حديث من إيهان، وتقد أثن على زمان وما لجاني أيكم بايمت، التن كان مسلماً بدُ والإسلام وإن كان فصراتها رده على ماهيه، علما قرح مها كنت أبايع إلا فلاماً وفلائاً،

رزاء مسلم في وكتاب الإيران، عاب رفع الأملتة والإيران من بعض القلوب برقم ١٣٠٠، من طريق أبي ساور عن الأحمش بدر وذكر محر حديث البخاري (٢٠١٥)، والتُرفقي في أبواب القدر عاب رفع الأماء، و ١٩٧٨ من طريق أبي معاوية عن الأحمش بدر وذكر محو حديث العسجيجي، وإذال، وهذا حديث من صحيح، (٢٢١:٣)

وابن ماجه في باب وذعاب الأمانة، برثم ٢٠٥٣، عن طريق وكيم هن الأعمش به، وذكر نحوه والإمام أحمد في المستد (٣٨٣:٥٠) والإيران (من ١٥١) من طريقين عن الاعمش مه، وذكر محوه. الدور...

 ● والحديث واضح الدلالة بأن الأمانة وهي من أعهال التشوي جره من الإيهان وأن الأمانة إن الزنامت العدم الإيهان الانه لا إيهان لمن لا أمانة له...

وهُمُنا جاء في مخديث أنه يشى على التُرجل ورسدح وما في قلبه مثقال هوة من إيران وفإلك بسبب ارتفاع الأله من قلبه.

(۱۹۱) صند الأثر. بيه صنف لحهاته عين وحال الراوي عن أن الدوداء يجهالة حال المليكي قامد أورده ابن أن حالم أن الجرع والتعديل (۱۹۷: ۱۹۷) والبخاري في نارغه (۱۸۹: ۱۸۹) ولا بذكرا له لا جرحاً ولا تعديلاً. وإرساله م ابن عينة كيا ذكر المعاري

التحريج: ثم أو من لخرجه ولكن قتل التوهان فورى في كنز العيال (٢٦٣:١) أن ابن قائع روى عن معدلا مثل الإلياد مثل القميص تقبصه مراد وتزعه مرة

كما أن الحكيم والن مودوية روية على عنية من عندلك من خالد بن معدان عن أبيه عن حدد: انها الإبره... بمنزلة القميص يقمصه الرجل مرة وينزهه مرة تشوى.. الكنز (٢ ٢٢٣).

وقال ابن تبعية في الفتاوي (٣٣:٧) قال أبو دايو السحستان احدثنا عبدالوهاب بي نجلة، حدثنا بشيار الوابد، حدثنا صفوان بن عموم عن عبدالله بن ربيعة الخضومي أنه أخره عن أبي هربرة، أنه كان بطورًا وإنها الإنهان كلوب أحدكم بالبسه مرة ويظمه أخرى، وكفلك رواه بإسناد، هن عمر.

وووي عن الحَسن عن النبي 🛍 مرسلا. وذكر الحَافظ السيوطي في الجَامع الصغير أن لبن قامع وكر في المعمد ومثل الإيهان: مثل الشبيعس، تقمعه مرة. وتتزجه أخرى، وعزاه إلى والد معدان. وقال العلامة النظوي لي ﴿

٢٨ باب العمل الصالح يرقع الكلام الطيب

27_ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان قال حدثنا ليث بن أبي سليم، عن شهر بن حوشب في قوله تعالى: ﴿ إِلَّهُ يَضَّعَدُ الْكُلِّمُ الطُّبُبُ والعَمْلُ الصَّالِحُ يَرُفَعُهُ [فاطر: ١٠] قال: العمل الصالح يرفع الكلام (147)___[]

سها الفيض (ع: ١-٩٠): وهو من حديث أحد بن سهل الأهوازي عن عل بن يجر عن بقية عن خالد بن بمدان، عن أب عن جلم، قال لي الليزان؛ وهذا خبر منكر واستاده مركب، ولا نعوف مخالف روايةً من أبيه، ولا الأب ولا جلمه ذكر في شيء من كتب الرواق، واختلف في السم جلم، فقبل أبو كرب وقبل شمس، وقبل ثور حكاها أبِّن قائم، والأول هو المروف،. أ. هـ..

التعليق

وقد علق العلامة الخاوي على هذا الأثر بشوله (٥:٥٠٥): وإنَّ للإيبان نوراً يضيء على التَّلب، فإذا ولجت الشهوات على الطب حالت بيته وبين ذلك النور، فحجب القلب عن الرب، فؤذا ثاب واجعه النور، وذلك الشور يسمى إيهاناً، فإنا اطمأن المبدأل شهوته نفر ذلك النور، وفرَّ فإذا آب حاد ذلك النور فاستنار الغلب وهكذار . وعلى فلك ما رواه الحكيم النرمذي؛ عن أبي أبوب مرفوعاً: ليأتين على الرجل أحابين وما في جلك حوضع إبرة من نفاق.. وليأتين عليه تُحايين وما فيه موضع إبرة من إيبان، لانه في وقت فعله الزنا مثلًا يصبر محجوباً عن النور، وذلك أصله الأكل الرهية والمكاسب الدنية، والاخلاق البذية، والحقد والنقل والمشر. والحرص على الدباء والتهانث عليها، ونحر ذلك من الأمراض التلية،

(۱۵۱) سند الاثر: صعیف لما قبل ای لیث بن أبی سلیم فهو صدوق اختلط، ولم أبر من ذكر أن سفیان روی عنه ولكن ذلك محكن حيث أن سفيان ولد سنة ١٠٧هـ وليت مات سنة ١٣٨هـ وقبل ١٤٢هـ وقبل ١٤٢هـ.

والأثر أخرجه ابن جرير الطبري في التفسير (٢٣: ٢٧٠) من طريق يونس عن سفيان به.

وقد فسر ابن عمامي الكلم الطيب بذكر الله، والممل الصالح. أماء فراتضه، فمن ذكر الله سيحاته في أداء فرائشه حمل هليه ذكر الله مصعد به إلى الله، ومن تكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه هل حمله، فكان أولى به. تفسير ابن جرے (۲۲:۲۲۱).

وله شواهد. قال ابن كثير في النفسير \$قال مجاهد: العمل العمالح يرفع الكلم الطيب، وكذا قال أبو العائب وعكرمة وابراهيم النخمي والضحاك والسدي والربيع بن أتس وشهر بن حوشيت وخير واحد. وقال اياس من معاربة التنافين: لولا العمل الصالح لم يرفع الكلام (٣: ١٩٠٩).

ويروي البيهقي في شعه (٢٠:١) عن الضبحال منه وأسند الطبري(١٢١:٢٣)وص مجاهد ثوله ﴿ إِلَّهِ لِمُسْفَدُ الكُلِمُ الطَّيْبُ وَالْمَمْلُ الصَّالِحُ يُرْفُعُهُ. قال: العمل الصالح يرهم الكلم الطيب، أسند عن قنادة قوله. ﴿ إِلَّهِ يُضْعَدُ الكَابِمُ الطُّبِّبُ وَالصَّنْقُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ. قال: قال الحسن وثنادة، لا يشبل الله قولا إلا يصل، من قال وأحسن المعل قبل الله متار

التمليق

■ وفي هذا دلالة على أن قول اللسان بادعاء الإيهان لا يكفي ليكون تلره مؤمناً بل لا بد من العمل العمالح المستلزم للإليمان مالقول، فإذا جاء بالثول الطيب والعمل الصالح اللازم له، رفع همله وقبل وإذا ادعى 🕳

٢٩- ياب الحياء من الإيهان

أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سقبان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ مر برجل يعظ(١٩٠١) أخداد (١٩٠١) إلى الحياء (١٩٠١)، فقال: والحياء من الإبهان (١٩٠١).

👄 الإيهاد بالقول وفي يعصند العمس له يمس ب

وبي ما فكر رد على الجهمية والمرجنة والكرامية الآدين يقصرون الإليهان عن التصعيق بالقلب والشول بالشامر انقط

(١٥٣) بعظ أخاه: أي ينصحه أو يدكره أو يمود.

(١٥٤) قال الحالفة ابن حجر في القنح (١٠٤) عد تعرف حمد هذين الرجمين الواعظ واحيد إلا أن المحدي وأنا عاود فكوا في روايتهم أنهما من الأمصاري

وهده) ويد عند البحاري في الادب نفط ويعانب أخره في الحياد، يقول إبلاء تستحي، حتى كابد يقول أمر بك وعتمل ألا يكون جمح له العند، والرعث، دنكر مصر الروح ما لم يذكره الأخر، لكى المخرج متحد، والطاهر أنه من تصرف الراوج، بحسب ما اعتقل، أنه كل تفق دنيا بقره مقام الآخر، وقوله، وفي الحياد، يقهر ما أنه من تصرف كان كلير الحياد، فكان ملك يستحه من استيماد حقوله، معتبه أحره على ظلك، فعلما منه أن الرجل كان كلير الحياد، فكان ملك يستحه من استيماد حقوله، معتبه أحره على ظلك، فعلما منه أن الحياد، وإذا كان الحياد منهم مناصه من استيماد من المحادث الإيراد، وإذا كان الحياد بعد مناصله من استمام خليل المحاد الحياد، والخاهر أن الحياد المحي ما كان حوف أن الحياد من مكدلات الإيراد، وبعد وقع الكريد، والخاهر أن الحياد، والخاهر أن الحياد، والخاهر أن الحياد، والخاهر أن الحياد من مكدلات الإيراد، والخاهر أن الحياد، وا

(۱۵۹) حمل حجب وهو عربية من الإيران وهو انتساب، قأن المستحي ينقطع بحياته هو المعاصي وإن لم تكوان القيه، فصخ كالإيران الذي يقطع مينيا ويسه، وإنها حطه معضه، لأن الإيران بالمسم إلى التهار به أمر الله به والانتهاء عمر مي الله صم، فؤقا حصل الانتهاء بالحباء كان معضى الإيران النهاية (۱۲۹۱)

وسد احتيث صحيح

ولخوجه البخاري (٧٤:١٩ رقم ٣٤) كتفيد لإيهان باب واحياً؛ من الإيهارة من مؤيق عبدالله بن يوسف. عن مائك من أنس، عن ابن شهدت به

وتخفية - وأن رسول الله فيجه من من رمن من الأنصار ، وهو يعظ أنفيك في القياة .. وذك وسوق الله - ورعبه لك الخياة من الإليان:

أحرجه فسند (١٣٠٨ مرف ١٩٥٩ اكتف فإيين، بف وعدد شعب لإيهان وفقيلة الحيادة من طريق لي بكر أس بي شيعة وهمرو النقمة وزهم من حرف عن مقيلان من عبينة، له - ولفظه باسمع النبي 🛍 رجلا يعظ المها في احياء فقال - «حيد من الإيران»

وأحد في النب (١٠٤) من حريق سياد له

و ۱۹۷۰۴) من طويق معمود هن الزهوي به

وفي كتاب الإبيان له (ق ١٩١٧) من طريق يجس بن سعيد عمز مالك به

٣٠ ياب كف اللسان ل الفتنة

أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال حدثنا رُياد بن سعد، عن الزهري عن علي بن حسين، أن النبي في قال: ومن حسن إسلام المره تركه مالا يعنيه و(١٥٠).

عليه إلين مايد و ٢٣: ١٠ برقم ٥٨) بالبد علي الإليان؛ من طريق سيل بن أي سيل وهمد بن عبدالله بن بزواد عن سفيان به .

والتسالي (۱۲۹۰۸) دل بات الحياد، من طريق هنرون من عبده على معلى ومن طريق الحادث بن فسكين هن ابن القضاء. كاليها هن مالك على ابن شهاب به.

والترملكي ١٥ - ١١ برقم ٢٦٩٥) (تتناب الإيريان، باب ما جاه الحياء من الإيران؛ من طريق عمل بن يجين ابن ابن عمر ـ فلزات الديه.

وقال: بمقا حديث حسن صحيح، وفي الباب عن أبي هويرة وأبي بكرة وأبي أمامة:

وأبو دارد في المختصر (٢) ١٧٠ مرقم ٢٦١٧) وكتاب الأدب، باب في الحياء؛ عن طريق مالك بن أنس عن أبن شهاب به.

والحميدي في منتقه (٦٢٣). من طريق سقيان بن هيئة به

وَالأَمَامِ مَالِكَ ٢٠.٥٠ وَقَدِ ١٠) وكتاب حيسن الحَلَق، باب إما جاء في الحياء، من طويق ابن شهاب مه. وعبدالرزاق في مصنفه (١١/١١٤ برقم ٢٠١١١) وبات الحياد، من طويق معمر عن الزهري به.

هؤكر الحديث الحافظ السيوطي في الجامع الصغير، وهلق عليه المناري فاتلاً: يأي من أسباب أصل الإبيان، وتخلاق أمله، تمنع من القوامش وتحمل على المر والخبر، كيا يسنع الانسان صاحب من طلك، فعلم أن أدل الحياه وأولاء، الحياه من الذي وهو أن لا يواك حيث تهاك، ولا يفقلك حيث أمرك، وكياته إنها يشأ هن المعرفة، ودوام المرافقة، من الفيص (٢٦ ٢٦)

(١٥٢) أي من جملة محاصر إسلام الشخصر وكيال إيهانه تركه - ما لا يهمه ال ويقال عنيت بحاجتك أعلى بها فأما بها معمى وعنيت به فأنا عان، والأول أكثر، أي اهتممت بها واشتغلث. المهاية (٢١١:٣)

وسند الحقيمة: مرسني لأن علي من الحسين لم يسمع من النهي فيلغه بل لم-يسمع من جمله علي بن أبي طائسه. ولكنه ورد متصلًا عن علي بن الحسين عن أب.

وأشرحه الامام أحمد في مستلم (٢٠١١) من طريق موسى بن دارد عن عبدالله بي عمره عن ابن شهاميد. عن على بن سمين عن أب بلفظه ارتال الهيامي في المجمع (١٨:٨). (رجال الله)

والتوجه ابن متجه في وكتاب الفتن، بأب كف اللسان في الفتاة (٢٠ ، ١٣١٥ برقم ٢٩٧٦)، والترمذي (٣٠٠ ، ١٣١٥ برقم ٢٣٦٧)، وكتاب الزهدو، من طريق الأوزاعي، عن فرة عمر الزهري، عن أبي سلمة عن أبي سلمة عن أبي مردة، قال: قال رسول الله ١٩٤٤ فذكره

رقال الترمذي: وهذا حديث غريب لا نعوفه من حديث أبي سلمة عن أبي غرورة عن النبي ﷺ إلا من هما. المجمدد

والتوجه (٩٣٩٨) من طريق قتية. عن مالك بن أنس عن الزهري به اوقان. دوهكذا روى عير واحد أس أصحاب الزهري عن الزهري، عن علي بن حسين عن النبي يخة محو حديث مالك مرسالًا اردها عند، حم

٣٦. باب البذائة من الإبيان

27- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحد، قال حدثنا محمد، قال أخبرنا سفيان، م محمد بن إسحاق، عن محمد بن كعب بن مالك، عن أبيه أو عن عمه، أن رسوا الله 職 الل: وتعلموا يا هؤلاء أن البذاذة من الإيهان،(١٥٨).

سم أصح من حديث أبي مشمة عن أبي هريوة، وعلي بن حدين لم يشوك علي بن أبي طالب؛ وأخرجه الطبرتي في الكبير (١٣٨:٣) برقم ٢٨٨٦) هن علي بين حدين من أبيه بلقطه، قال ل المسم (١٨:٨): هرجال الطبراني في الكبير نقات:. وماثك مِن أنس برتم ٣ في كتاب حسن الخلق وعبر علي م الحبين مرسلًا. قال ابن عبدالباتي: الحديث حسن بل صحيح (٩٠٣:١٠) وهبدالرزاق إ. مصنعه ١١١ ٢٠٧ برقع ٢٠٦١٧) عن على بن الحسين مرسائي

وأورده شيخ الإسلام ابن تيمية في كتاب الإيهان (ص ٤٠) وعلن هليه الألباني فيه قائلًا (حديث صحيح) وقائل الحَافظ فين حجر تعليقةٌ على هذا فالعيث: ﴿ وَقَدْ عَشَّمَ الْعَلَيْهِ فَمَرْ هَذَا الْحَدِيثَ فعفوه وابع أربعة أمار عليها الأحكام، كما نقل عن أي داود،. وقبق فيها البيتان المشهوران.

عملة اللبين عندنا كالرات = من قول خبر اللبريسة الترك الشبهات والزهد ودع = ليس يمنيك واعسلن بنية

ماب خصال الإيهان القدم الرياق (١٠.٨٨).

وعزاه الحسيوطي في الجلمع الصغير ١٩:٦٥ ـ الفيض) إلى الحاكم في الكنى هن أبي مكن والشيمازي عن أبي فر، والحاكم في تلويخه من علي بن أبي طالب، والطبراني في الأوسط عن زيد من تلت. وابن مساكر مي الخارث بن هشام. ورمز أه بالصيعة.

 قال العلامة فلتاري معلمةً على الحديث فلذكور بها نصه: عمن، قال الطبهي تبعيضية وتجوز كوبها براياً. فحسس اسلام المرءه آثره على الإبريان لانه الأعراق الشاهوة والفعل والنزك إنها يتعاقبان عليهاء وزاد وحسنء ليهاأ إلى أنه لا يتميز بصورة الإيهاد فعلًا وتركأ إلا أن الصفت بشامسن بأن توفرت شروط مكملاتها فضلًا على مصححاتها. وجمل الترك ترك ما لا يعني من الحسن، قوله: (ترك ما لا يعتبه من هناه الأمر إذا تعلمك عنايته به. وكان من تصده والرادته، وفي إعهامه أن من قبح اسلام اللهِ أخله في ما لا يعنيه والذي لا يعلى هو الفضول كاله، على تعنيُلاف أتواعم، والذي يعني المره من الأمرو، ما تمثق بضرورة حياته في معات تما وشبعه ويرويه، ويستر خورته، ويعف فرجه، ونحوه. تما بدفع بالشرورة، هون ما فيه تلفذ وتنعم، وسلات في معاده. ﴿ وهو الإسلام، والإبيال. والإحسان، ويشلك يسلم من سائر الأنانت، رجميع الشرور والمخاصيات، وذلك أن حسن اسلامه، ورسوخ حقيقة تقواه، وبجائيته هولا، ومعانة ما عداه، فسيام للقوت النهيس، الذي لا يمكن أن بعوض فائته قبيها لم يخلق لأجله، صلَّ عَلَمَاتُ على استحضار تربه من ربه أو قرب ربه منه فقد حسن اسلامه كيا مرَّ، قالوا: وهذا القديث رمع الإسلام، وقيل تصفه، وقيل كلده أرض النيش . £1841 \$133

(١٥٨) البفاقة: رئاته الهبيخ، يقال بدُّ المبيِّخ وبغة الهبيخ، أي رت الملبسة قراد النواضع في الملبلس، وتبك النبجح ٢٠.

مع الايلية (١:٨٢).

وسند الحاملين: ضعيف لما قبل عن محمد بن استحاق، وقد عنمن هنا، ولم أر قبها ولفت عليه من قال بسياعه من محمد بن كصبه بن ماثلك ولكن الحديث صحيح بشواهد، وشابعاته

وأخرجه الحميدي في مسنده (٣٥٧) هن سميان به إلا أن فيه وعن همه أو أمدو، وهي أم معبد.

والحرجة أبو داود افي كتاب المزجلة (٣٩٤:٣) قائل: حدثنا النقيل، حدثنا عمد بن سلمة، عن عمد بن المساق، عن عمد بن المحالق، عن عبدالله بن كعب بن طلك عن أبي امامة: فذكر أصحاب رسول الله عليه يوماً عمد الدنياء فقائل رسول الله يلا في الملا تسمعون، ألا تسمعون، أن المبدالة من الإيهان، أن البدائة من الإيهان، أن البدائة من الإيهان، أن البدائة من الإيهان، أن البدائة من الإيهان، أن المبدائة الاتصاري

وابن عاجه برقم (١٩٨٨) وكتاب الزعدة باب دمن لا يؤيه لده. غال: حدثنا كثير بن عبد الحمدي، حدثنا أهيب بن سويد، عن أسامة بن زيد، عن عبداله بن أن أمامة الخارشي عن أبيه قال: قال رسول الله عليه: والبقائة من الإمان».

والحاكم (٤:١) من طريق صالح بن أي صالح السيان عن عبدالله بن أني أمانة عن أبيه، بنحو لفظه، وقال الحاكم: واحتج مسلم بصائح بن أبي صالح السيان، ووافقه الذهبي.

والامام أحمد في تتنفب ألإبيان (ق. ١٩٧٤) قال - حدثني هبدالرحمى بن مهدي قال حدثني زهير بن محمد، هن تسلخ بن كيسان، أن عبدالله بن أبي أسامة أخبره أن أبا أسامة أخبره أن رسول الله علله قال: والبلدانة من الإبيان.

وفي كتاب الزهد وصى ٧) من طريق مسالح بن كيسان عن عبدالله بن أي قدامة أن أيا أمامة أخيره أن رسول لله علا قال: «البذائة من الإيران، البذائة من الإيران؛ البدائه من الإيران» خال عبدالله: هذه أبو تمامة المؤلمي قال: سألت أي قلت: ما البذائة؟ قال: النواضع في الفياس.

وأبر يعلى الموسلي: قال حدثنا إبراهيم بن المنجاح عن تحمد بن إسحاق عن أن آمامة بن سهل بن حيف عن عبدالله بن كعب الباعل آن رسول الله فإلا قان: «ألا تسمعون؟ ألا تسمعون؟ إن البذائة من الإيماد، والبذائة من هيئة اللغة، هذا استاد ضعيف لتدليس عمد بن اسحاق. المحاف الحبرة المهرة بزوائد المسائيد المعترة، ورقة (٢٣٠: س). وخطوط، والطبران في المعجم الكبر (برقم ١٩٨٨) من طريق عداف بن المنجب بالمعترة، ورقة (٢٣٠: س). وخطوط، والطبران في المعجم الكبر (برقم ١٩٨٨) من طريق عداف بن المنجب بن حيدالله بن أمامة بن أمامة بن أمامة بن المعترف أن المعترف من المسجد فإذا برجل عليه ثباب بيص وقعيص للمعتم مابغ وعهامة، بغير قلسوة قد أرضى من ورائه مثل ما بين بديد، فقال أن المعترب جدك أبر قمامة بن المعتب مرسول إلا الله الله المناف من الإيمان، إن البذائة من الإيمان، إن المعترب أن المعتبحة (رقم ١٣٤٠) بسند عديد عد المناف وكان المناف، ولكن المنب عدا بن ماثاك، ولكن المنب عدا بنهم ما وي عدد موى ابنه عدا، وهو فلذي ورى هذا المنب عدد وأذلك الا يعتمد عقيه النهى التهيم ما وي ابنه عدا، وهو فلذي ورى هذا المنب عدد وأذلك الا يعتمد عقيه النهي

وقد صحح الألياني الحديث بطرق أخرى، حسيها ذكره محقق المعجم. المعجم الكبير (٢:٣٤، ٢٤٣. ١٩٤٧). و٢٤٠. ١٩٤٧.

وذكره أبو هبيد الخفاسم بن صلام في كتاب الإبهان (ص ٦٣). وقال الالباني معلقاً عليه وصححه الحاكم. وواقفه الذهبيرو، قلت النسخة التي وأينها هو أن القعبي سكت عنه إلا أنه وافق الحاكم على استجاج مسلم بصائع بن أبي صالح السيان.

٣٢- باب المدح الكاذب ينافي الإيهان

٧٤- أخبرنا محمد، قال: أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان و أبوب الطائي، عن قبس بن مسلم، عن طارق بن شهاب قال: مسمعت ابن مسهر يقول: إن الرجل الإيملك خبراً ولا نفعاً، فيحلف له إنك لذبت وفيت (١٠٥١)، علما لا يجلا(١٠٠١) عنه بثنيء، ثم يرجع إلى ببته يها معه من دينه شيء، قد ذهب دبه، ثم قرأ عبدالله ﴿ أَمْ تَوَ إِلَى اللَّهِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمْ بِلَ اللّه يُزَكِّي مَنْ يشآه . إلى الله فول عبيناً ﴾ [النساء: ١٤٥-١٥](١١١)

حمد وذكره الخلاف السيوطي في الخامع الصغير ورمرانه بالصحة الذي العلامة الناوي في تليمس (٢١٧.٣) المالم الخافظ العرائي في أماليه الحديث حسراء وقال الفيلسي عن صحيح، وقال ابن حجر في المنح المدا مربة حديث صحيح،

وذكره أيضاً ابن الأثبر في حامع الأصول: ١٩٨٥عـ على أبي أمثلة زياس بن ثملية الانصاري، وعزاء بال دايد. ومثل هذه الارتلاوط: أنه حديث حسن

والمساوي

 أخفيت بدل أن رثالة أهيئة وترك المؤلمة والتحد وهدأ في الند وتوصيعاً لا بخاراً بها أنه من حوامل أبها الإيهاد وصفاعهم أعلم ذلك أن هذه أهشة وهي صفل من الأعمال للمحل في مسمى الإيهان

(١٥٩) دبت وديت عي متن كنت وكبت وهو من أعتظ الكديت الندية (٣ ١٥٠)

الله تبدأ والمراد هنا كنائم على وتنك الرحل، وتسائقة المعجه بي أيسل فيه

(١٩٩٠) لا يخلا سا شيء الا يقدرات شيء النسير التقرير (١٩٨٥)

(١٩١) سند الأثر رجاله رحان الصحيحين

وأخرجه الاماء أحمد في كتاب الإبران (ق ١٣٨) من طريق سفيان بد

و (في 1946) من حريق عندالوهن هن سنيان ووكيع عن معيان العلى عن قيس بن مبينا به والله (6 الرجل ليجرج من بناء ارفعه فيهما فيرجع وما معه هم شيء، ينش الرجن بالا يسلك لنصم صرأ ولا عماء القِشاء له القادرية لديث وليت فيرجع ما حالا من صاحة سنىء، قد السحط الله عز وحل عناء

واحرجه العبران في الكبر (برقم ١٩٥٤) . فان حفاظ عن من عطائماين حدث أبو عليم، حدثنا معال ها بلعظ مقارمين

روزاء أبعة (١٩٢٢٩ برقم ١٨٣٢٩) السعرية

قال في عملع الزوائد (١٩٨٨) - ورود المطراي بأسانيد، ورحال أحده، رحال الصحيح د. وفي لعبد السليم وما حوره العالا على اما حلاد، وفيه 1 ولانت وأنشاء مثلاً من وكدنت ودستاه وهذا اللفط وكديب ويسانه عند الطوري محولات والصحيح التنبيت وديت كل هو وضح

وفكره السيوطي في الدر النشور (٩ ١٩٧١). وعمره بلتي من حريو

ظلت الرفواكيا فكرد فقد قال من سريو وها ١٩٥٨ع جملي يجيل من الواهيم السعودي. قال حدثنا أن، الم أبعد عن الأعمش، عن قيمر من مسلم، عن فاترق من شهدم في هدائك، فذكر مثله، وقال في قرته فاتريخ

٣٣-يابِ في الأمر بطاعة ولي الأمر وإخلاص العمل فه

16. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا عبداأوهاب من هشام، عن عمد بن سبرين، قال: كان أبو بكر وعمر يعليان الرجل إذا دخل بالإسلام بقولان: تعبد الله ولا تشرك به شيئا، وتصلي الصلاة التي افترضها الله وجل عليك لميفاتها، فإن في تفريطها الهلكة، وتؤدي الزكاة طبية بها نفسك، حجم رمضان، وتسمع وتطبع لمن ولاه الله الأمر، قال: وقد قالا لرجل: وتعمل لله، لا تعمل للناس الناس الناس الناس.

٣٤ باب في العصبيــة

الم اخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا سفيان، عن أبو السخنياني، عن غيلان بن جربر، عن زياد بن رباح، عن أبي هربوة أن رسول له بيج قال: ومن خرج من الطاعة (١٩٢٥)، وفارق الجاعة (١٩٤٥)، فيات، مات ميتة طعلية (١٩٤٥)، ومن قاتبل تحت راية عصبية (١٩١١)، بتعصب للعصبية (١٩٤٥)، ويغانل

 قر إن ألذين بُركُون الْمُسهِّم معنى تركية القوم الذين وصفهم الله بأنهم يزكون أنفسهم إن وصفهم إياها بأنها لا ذنوب هذه ولا خطابان وأنهم أنناه الله وأحباؤها كما أخبر الله عنهم أنهم كانوا يقولونه.

وقال أمن كتبر في تفسيره (1 1919) بعد ايراه الأثر الدكور عن ابن حريره قال: قال فتالة والحسن نؤلت. الآية في اليهود والتصاري حين قالوا محل أبناء الله وأحماله.

وإلَّ الآثر أُلِيْقِ عَلَى دَمَ طَائِلْكَ لَلنَاسِ بِمَلْحَهِمَ بِالْكَذَبِ، ورَصِفَهِم بِهَا لِمِن فِيهِم، وَأَنْ فِي فَلْكَ الْهَا عَظِياً.
 ويسأ من أسباب نقصان كيال الآبهان الواجب ، وعار عن نقصان الإيهان بسبب ذلك المشاب اللين، تفييحاً طف العسبح وتشيعاً له ورجواً المتعلم.

(١٨٨) السنادة مشطع ما لان ابن سيريس في يدوك أبا بكو ولا همر وصي الله عنهيا، حيث ولد السنون بفيط من خلافة عنهان رضي الله عنه كل فكوته بعض المصادر التي ترجث أبه.

ولم أو من أخرج علما الأثر، وإذا صح فإن فيه دلالة على أن الأعيال من الإيهان وكالملك طاعة ولي الأمر فير معمية الله واخلاص المعلى لله تعالى، كل فلك من الإيهان ومقاطباته

(157) أي طاعة ولي أمر المسلمين وهر امامهم

(١٦١) أي فاوق حماعة السامير

(١٩٤) مينة جاهلية: هي بالكسر حالة الموت، لي كم يموت أهل الجاهلية من الضلال والفرقة. النهاية (١٣٠٤).

(١٩١٨) العمية والعصب: المداماة والدائمة، والمصبي هو الذي يغمب تعصبته وتمامي هيم الباية
 (١٠: ١٠٠٠).

(۱۹۹۷) المعسية: الأكارب من جهه الأب، الأنهم بعصيرت، ويعتصب يهم، أي يجيطون به ويشتا. التهاية (۱۹۹۶)

٣٥- باب في اتباع السنة

٥٠ أخبرنا محمد قال، أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، معمرو بن عبيد، عن الحسن، قال: قال رصول الله ﷺ: دمن استن بسنتي ١٩٩١، ١٥٠ مني، وعمل قليل في السنة، خبر من تشر ل بدعة ١٧٠٠).

(١٩٨٨) فقطة جاهلية: النشلة علكسر الحبلة من النشل، أي فقطته كانتلة أمل الجاهلية اللهاية (١٩٨٠). ومند الحديث منصل ورجاله ثقاب.

وأخرجه الامام مسلم برقد (١٨٤٨) في كتاب الامارة شب دريعوب ملازمة جاعة السلمين عند ظهور العرب (١٤٧٦:٣ ح ٥٣).

من طريق شبيان بن فورخ عن جويو بن حائزم عن قبيلان بن جويو " به بزيادة في أخره.

كيا أخرجه الأمام الحد في المسند (٢٩٦٠ ترقع ٢٩٣١) من طريق يزيد من جريو من حارم عن هاي و. جمير به

وقال أخد شاكر: وتستده حميج

وأخرجه كذلك (٣٠٣:٣٠ رقم ٨٠٠٤) من طريق عبدالروق عن مصر عن أيوب مه، ولفظه ومن طرق الجراعة وغرج من الطاعة فولت فعيثة جافلية ومن غرج عل أمتي سيفه بصرت مرها وتعبرها، لا عالمي علوماً، لإبرائه ولا يفي لذي عهد بعهده، فليس من أمتي،ومن قتل أحت ولية خدية، يغضب المعبية أو بالقر للمعالية أو يقتم إلى العصية فتتلة حاملية، وصححه أحد شاكر كذلك

وأخوجه عبدالوزاق في المصنف 119 . ٢٣٩ مرقم ٢٠٧٠٧) وفي باب لمزوم الجياهة، من طويل مصمر عن أمراب به . وذكر طرفا صداوعات القبراني (١٧٥:٦ برقم ١٩٧١) عن جندب وصمي الله عنه مضام، وابن الماها (١٣٠٢:٢) في كتاب القنن باب والمصيرة، تحت رقم ١٩٤٥ من طويق بشر بن هالال الصواف عن عبدالوارك هن أبرب عد وذكر طرفا من .

كما ذكر بعضه أبو داود (٢٢٥:٢١) دتي باب العصية، عن جير بن مطعم رضي الله عنه

■ وإلى الحديث والآنة أن الخروج على جماعة المسلمين وإمامهم والمنائل بدائع العصية ، وهي أمور من الألمان تتافي كيال الإبران الواجب اضاعلها أثم وناقص الإبران.

(١٩٩٩) قال ابن الأثبر: السنة: الأصل فيها الطريقة والديرة وإذا أطلقت في الشرخ عاتماً يراد بها ما أمر به النبي الله ونهل عنه ، ونام الدين عنه ونام الدين الدين عنه ونام الدين عنه ونام الدين الدين عنه ونام الدين الدين

(١٧٠) البدعة: الاعتراع لا هن مثال سابق، وهي بدهتان، بدعة صدى وبشعة سلالة، فها كان في خلال ما أمرٍ . به ورسوله ﷺ فهو في حيز الذم والانكار، وما كان وافعة أنحت عموم ما ندب الله إليه، وحض عليه الله يهمموله ع حد ههو في حيز المدح. الانهاية (١٩٠١) قلت: فين فيه بدعة حدى .. وإنها الطوي تحت حموم ما ندب الله الإيد . . . الخ منة.

وما ذكر صاحب النهاية ـ أن يدهة الهدى كل ما كان وإفعا تحت هدوم ما ندب الله إليه، وحت عليه وسوله الابعج شميته ملحة ـ وإنها هو منة للنخوله تحت هذه التصوص، وليس في اللدين بدعة حسنة وإنها كل بدعة ضلالة.

والنسد: ضعيف جدلً فهو مرمل لأن الحسن وهو البصري تابعي ومصرو بن هيد ومثروك الحديث. واخرجه عبدالرزاق (٢٩١:١١) مرقم (٢٠٥٦) وفي باب الرخص في الأعيال والقصد، عن مصر عن زيد عن الحسن قال: قال رسول الله فؤلا: عصل قليل في سنة خير من عمل كثير في بدعة ومن استن بي فهو مي ومن رخص هن سنى فليس مني.

قُلْت: وزيد هذا هو ابن أصلم العدوي، وهو ثقة ولكن الحديث فبسيف لارساله.

ولم أر من أحرجه بطوله من أصحاب الكتب السنة والمساتيد التي وقفت عليها. ولكن قوله امن وغب عن منتي عليه المن منها ورد في حليث في الصحيحين في قعة الثلاثة النفر بالمبن جاءوا إلى بعض نساء الذي يها السالون عن عادته. فقد روى البخاري في كتاب النكاح دباب الرغيب في التكام من أنس بن مالك رصي الحق عند، قال: دجاء ثلاثة وهط إلى بيوت أزواج النبي عليه يسألون من عادة النبي يله، فلها أخبروا كأبم تتأثرها، فلطوا: وأبن نحن من النبي يله، قد غفو الله له ما تقدم من فقه وما تأخر؟ قال أحدهم: أما أنا فلها الفيل أبدأ، وقال آخر: أنا أصوم الذهر ولا أفطر، وقال أخر: أنا اعتزل النساء قلا أتزوج لبدأ. فجراء وسول الذي التناد، والنبي ثلام كذا وكذا؟ أما والله إلى الخشاكم الله، وتشاكم له، لكني أسوم والعلم، واصلي وأميل وارقد، وأتزوج النساء، عمل رغب عن سنتي قليس منيء

وقال ابن حجر تعليقا عليه أوإن المراد بقوله ونمن رغب عن سنتي قليس مني، أي من قرك طريقي وأخذ بطريقة غيري فليس مني، وأمع بلغك إلى طريقة الزهبانية فإنهم الذين ابتدعوا التشديد كيا وصفهم الله تعلل، وقد عابهم بأنهم ما وفود بها التزموه، وطريقة الذي يؤلا المنيفية السمحة، والمراد مقوله وفليس منيء، إن كانت الرغبة بصرب من التأويل يعفر صاحب فيه عممني وليس منيء أي على طريقي، ولا بلزم أن يقرح من المائة، وإن كان اعراضاً وتنظماً يغفي إلى اعتقاد أرجعية عمله، فمعنى وفليس منيء على ملتي الأن اعتقاد ذلك نوع من الكفرة أدهـ

من نتح الباري (١٤:٤-١.٥٠٩).

كيا رواه مسلم في كتاب النكاح (٢٠٢٠:٦٠ رقم ١٤٠٩) عن أنس رضي الله عنه وأحمد في المستد (٢(١:١٣). ٢٥٩ ، ٢٨٥) والنسائي (٢٠:٦٠) وابن أبي عاصم في كتاب المستة، عن أنس رضي الله عنه وعبدالله بن عمرو وضي ≡ عنه، وذكوهما الألباني تحت رقم ١٦٥، ٢٦، وقال إن إسنادهما على شرط مسلم (٢٩:١٩).

أما قوله وعمل قليل في سنة حير من عمل كثير في بدعة وتقد دكره السيرطي في الجامع اقصمين - وقال رواه الرامعي عن أبي عريرف والديلمي في مستد الفردوس ، ورمز له بالضحف، وقال الفناوي: وكذا رواه القضاعي والدارمي عن ابن مسعود ، وبيه أبان بن مسعود لينه القطان-الفيض (٢٩٢:٤) .

قلت: وهو كها ذكر فقد أخرجه الدارس في وباب كراهية أخذ الرأيء. قال: أخبريًا موسى من خالد حدثنا مم

١٥٠ أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا سفيان قال سمعت من غير واحد، وحدثنا أصحابنا قال: قال على ١٧٧١: الإيان على أر. وعالم ١٧٧١، على الصبر ١٧٢١، والفيز ١٧٤١، والمعدل ١٧٧١، والجهاد ١٧٧١، والصبر على أو، شعب ١٧٨١، على الشوق ١٨١١، والشقق ١٧٢١، والزهادة ١٨١١، والمترقب ١٨١١، المحوت في المساق إلى الجنة مسلاً عن الشهوات، وعن اشفق من النار رجع عن الحرمات، ومن زهد في الدنيا تهاون في المصيات، وعن ترقب الموت سارع في الحيرات. والميقر على أرسع شعب تبصرة الفيطان ١٨٠١، وتأويل الحكمة ١٨١٦، وموعظة العبرة ١٨١١، وسعة

سمه الهيسي من يونس، عن الأهمش من عيارة ومثلك من الحارث عن عبدالرحمن بين يزيد عن عبداله والقصد ال السنة خير من الاجتهاد في البدعة، و١٠ ٣٣٠ مرقم ٣٣٣)

قلت عبارة هو اين عمير التعيمي الكوبي وهو ثقة تبت، وبقية روقة ثقائه، إلا موسى بن خالد بعد ذر الر حجر أنه مقبول، النظر التقريب (٢٨٤:٣).

وذكره أبن حجر في المنظم الدائية، عن عدائرهن بن يؤيد مرتوعاً. وعلق عليه الأهلسي عنب المالوسيوي ودله سنده هكلا . يعي بلفظ الدائرهي ..

والحاكم موثوفاً من حديث عبدائة من مسعود، وقال: اصحيح على شرط الشيخيرية وقال الأعظمي الها الموتوف وياد الطبراني ولي إسائد مقال: الشالب (١٠:٩٠ رقم ١٩٩٣).

 قال امن حجود من عادم على توك السن كان نقصاً في بيت فين توكها نهاوناً بها ورضة عنها كان دان فسيناً الفتح (٢١٥.١) قلما: ياضيق من حواس نقس الإيهاد وضعيه في انقلب.

(١٧١) هو علي بن أن طقب رصي لله مه

(١٧٤) دعائم: المدفائم هم دهامة وفي عياد البيت المدي يعوم عليم البياية (٢٠٠٤)

(١٩٣) الصبر. هو حيس النقس. النباية (٢) ١٩٥٠

(١٧١) البقيل: هو إزامة فلتك. التشييل (١٤٠ -١٨٠).

(۱۷۵) العمل اطراد بالعمل من الاشتخاص. هو الذي لايسيل به نفوي فيجوز في الحكم، والعمل كمصادر الله مواطقة تفكم للصواب انظر البياية (۲۰:۴۷)

(١٩٧١) الجهاد عنارية الكفار. والبائنة واستراغ الوسع والطاقة من قول أو نعلي النهاية (١٧١).

(۱۹۷۷) شعب: الشعبة الشتية من كل في، وانقطعة منه. شهاية (۲۰۳۲-۲۹

(۱۷۸) للشوق: ترام النفس بحركة العرى. فتقوس ۲۶، ۲۶۰

(١٧٩) الشفق الشفق والإشفاق هو الحويد النباية (٢٢٨.٦)

(١٨٠) الزمادة إحظار التي. النباية (١ ١٢٠)

(۱۸۱) النبق بعظار النبيء

(١٨٩) الفطلة: النطلة ـ بالكسر د اخدق ـ يكسر الحاد ومكون الفال ـ بقال نطن به وإليه له . القادوس (١٠٨) ٢٥٨: والنبصرة هي المعرفة والدلالة

(١٨٣) الحكمة عبي هارة عن معرفة تحضل الأشياء بالنصل التعليم. النهاية (٢٤٦.١). وتأويل الحكمة معرفتها

(١٨١) العبرة: هي كالموعظة مما يتعظ به الإنسان وبعمل له ويعتبر ليستدل به على غبره. النهاية (٦٣:٣).

الله ، فمن تبصر الفطنة تأوِّل الحكمة، ومن تأوُّل الحكمة عرف العبرة، ومن عرف مَسَانِ فَكَأَنْهَا كَانَ فِي الْأُولِينَ ، والعدل على أربع شعب: على غايص الفهم(١٨٠٠)، ورفرة العلم، وشرائع(١٨٦)، وروضة الحلم(١٨٧). قمن قهم قسر جميل العلم، ومن مرف شرائع الحكم ومن حلم لم يفرط وعاش في الناس محموداً.

الهماد على أربع شعب: على الأمسر بالمعسروف والنهي عن المنكر، وشنان ساسقين(١٨٨١)، والصدق في المواطن، فمن أمر بالمعروف شدُّ ظهر المؤمن، ومن نهى ص المنكر أرغم أنف المنافق، ومن صدق في المواطن قضي الذي عليه، ومن غضب à غضب الله عز وجل له(١٨٩).

(١٨٥٠) وغايص العهم: خابعي: مأخود من العوص وهو النزول تحت الماء والمراد به هما المالغة في فهم حقيقة الأم والقهر: العلم والمربة في القلب انظر القاموس (٣٣٢: ١٩٦٢:١).

(121) تشرائع الحكم: الشرائع جمع شريعة وهي الطريق الموصلة إلى الحكم والمراديه: المطرق الصحيحة الموصلة إلى

(١٨٧) روضة الحلم: الحلم هو الأناة والشبت في الأمور وبالك من شعار العقلام النبابة (٢٥٥٠)

(١٨٨) الشاأن عو البعض. والقاسقين جمع فاسق، والقاسق هو الخارج عن الاستقامة. النهاية (٢٠٩٠، ٣٠١٠)

(١٨٩) إسناد الآثر فيه مجاهيل لعدم التصريح بأسياد من صمح معهم سفيان. كما أن فيه انقطاعا إن لم يكن بمعسلا لبعد زمن علي رضي الله عنه عن شيوخ سقيان فعلي من العثبقة الاولى وسفيان من العشقة الثامنة

وأخرجه اللالكائي في شرح أصول اعتقله أهل السنة والجهاعة إلى ٣٩٣ ـ ٣٩٣٪ أورد، أمت عنوان دل سان ها روى عن النبي 🚒 في أن الإنهان تلفط بالطبان واعتقاد بالقلب وصبل بالحوارج، بإسناك إلي فبيصة س جابر الاسدي قال قام رجل إلى علي مثال: يا أمير المؤمنين ما الإيهان؟. قال. الإيهان على أربع دمالمب، عل العمير واليقيل والجهاد واقعدل. فالصبر مها على أربع شعب على الشوق والشعق والزهادة والترقيب، فمن المدان إلى الجنة سلا عن الشهوات، ومن تشفق من الناو رجع عن الحيمات ومن تجمع الدنيا ترغون بالعبيات، وم الولقب الموت سارع إلى الخبرات. والياتون على أربع شعب: على فيصرة في العطان، وتأويل الحكمة، وموهده العبرة، وسنة الأولَين، فسن تبصر فلفطنة تأول الحكمة، ونن تأول: فالمكمة عرف العبرة، ومن عرف العدة فكأنها كان في الأولين والعدل عل أرمع شعب. هل قليص العهم، وزهرة العقم، وروضة الخلم، فمر الهيه فسر جميع العلوم ومر علم عرف شرائع الحكم، ومن حل لم يقرط أمره وعاش في الناس. والجهاز على « » شعب: على أمر بالمعروف، ونهي عن المنكر، واتصدق في الواش، وشنَّان الفاسقين. قمن أمر بالمعروف الم ظهر للزمن، ومن نهى عن المنكر قرغم أنف المنافق، ومن صدق في المواطن قضى الذي عقيه، ومر الما الفاستين وغضب لله غصب الله له. فقام السائل عبد حدا وقبل وأس على. أ.ح..

ومن الملاحظ في هذه الأثر أنه مقط منه الشعبة الرابعية من شعب العدل عبد عدها، وهي شرائع الملاب ولك عند ترتيب هذه الشعب بعضها على بعض أوردها. كما بالاحظ أنه لم يذكر كيفية عيشته في أنس وأطن ذلك سقط من الناسخ . وهذا الاثر ضعيف لضعف واربه سليهان بن الحكم. انظر تليزان (* 1949) كم ذكر مذا الأثر السيوطي في الحامع الكبير (٢٣ . ١٣٣ عملوط) عن قبيصة بن جابر بنصه. بدون ـــــ ومراه

40- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، قال ويلغني عن وهب بن منبه قال: ما عُبد الله بعثل العقل، ولى يبلغ العبد حفه الإيمان حتى يكون الرشد(١٩١١) منه مأدرا والكبر(١٩١١) منه مأدون أب عنى يكون الموشد(١٩١١) منه مأدون العرف الله والكبر(١٩١١) منه مأدوناً، وحتى بكون الله أحب إليه من العزد وحتى بكون الله أحب إليه من الغنى، وحتى بستقل من الغنى، وحتى يستقل كثير المعروف من ناسه ويستكثر قلبله من غيره، ولا يتيرم بمن طلب إليه الحواليج، ولا يسام(١٩١١) من طلب العلم ما بغي من عمره شيء، وحتى يكون القوت(١٩١١) أحب إليه من الفضل (١٩١١) والعاشرة وما العاشرة بها ساد مجده، وعلا ذكره، يخرج من بيته فلا يرى أحداً من الناس إلا ظن أنه دونه(١٩١١).

سه البن أبي الدنيا في الأمر بالمعروف والنبي عن التكر، واللاتكائي.

ومن الطبوع الطبعة الأولى برقم (١٩٩٤) جقد (٢٤٤:٢) قسم المساتيد والتراسيل.

كما ذكره السيوطي في الجامع الكبير لبضا (199: 1 الفنطرط) في سباتي كلام طويل لعلي رضي في صد وقد اطلعت على كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن الشكر الابن في الدنيا ومو تخطوط في المكتف الظاهرة و المجموع وقم 840 من ص 1947 غلم أبيد فيه إلا قول على: والمدل على أربع شعب. وعديما ولم بلام فيه يثية المدعائم للفكرة في الآثر للسبوب إلى على رضي الله هند. وقد ذكر ابن في الدنيا ذلك بسادة الم المعاد بن مبدارس دواني المعاد: صداي من سمع طبأ تش. الهجلا على أربع شعب. فذكرها. وها المساد ضعيف لجهالة هين رجائي من ووي هم السلام بن عبدارسن.

وقد روي علما الأثر مرفوهاً. أشرجه أبر نعهم في الحكية ١٩:١١ع.

وإسناده ضعيف جدا عبه إصحاق بن بالر وهو أبر حديقة اللبخاري هماحب كتاب المبتدأ الذل اللمي و القوادة (١٩٨٨) التركواه وكفيه علي من اللهبني، وقال ابن حيان: الإنجل حديثه إلا عل جهة التعجب، والا الفارلطني: كفاف متروك. أما اسيتميل المطنو الراوي عن إسحاق فقال الفصي: وأن ١٩٥٣ع ضعم الإزوار أما خلاص بن عمره الراوي عن علي مهو خلاص بن عمره الهجري البصري وقد قال غير وإحد أنه لم يسم من على رضي الله هنه. فقل التهذيب (١٧٩٠ع)، يعلمه فالإستادات ضعيفات.

وبالنظر إلى من هذا الأثر على اعتباره موفوعاً تبدو هليه النكارة لمخالفته للاسلوب النهوي للمووف. والإصافة إلى صعف سنده يبدو يعدد عن الاسلوب النبوي الشويق.

وقد يقوش قاتل أنه وإن كان ضعيفا فإنه يخلوى بالموقوف على هلٍ". فأقول أن سند الموقوف وا، فلا يهض لمناضفة المرهوم واقد المستمان.

(١٩٠) الحصال: واحدة خصلة، وهي الشعبة من الشيء والجُزِّء منه، النياية (٢٩٨٠١).

(١٩١) الرشد خلاف الني. النهاية (٢٠١٨).

(١٩٣) الكبر: التعاظم والتعالي على الساد واللمهم - ويطر الحتى - النهاية (١٩.٥٠).

(١٩٣) السَّامة الذَّال والضجر يقال سنم يسنُّم، سامًا يسنَّمَة. النهاية (١٣٩:٣).

(١٩١) القوت: هو بقتو ما يمسك الربق من الطعم. الدينية (٢٨٣:٣).

(١٩٨٩) القضل: هو مازاد عن المايعة. النباية ١٩١٥، ١٩٠٨

(١٩٩) أي أنه دون رأتل س غلث الأحد.

٣٧. باب: النبي عن النبسة

١٥٠ اعبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن أبي معبد، قال: من انتهب بهذالاً! ذات شرف (١٩٨١) يرفع السلمون إليه أنظارهم، قليس بملم (١٩٩١).

وسند الأثر: فيه راوي أو رواة عهولون، حيث صرح سفيان بن عبينة أنه بثقه عن وهب ولم يذكر من بلغه
 قلك .

ولم أو من أخرج هذا الأثن

١٩٩٠) الديمة: من النب، وهو الغارة والسطب، في لا مختلس شيئا له تيمة عالية. النهاية (١٩٦٠).

وفرة ١٤) شات شرف: أي ذات قدر ونبعة ورصة. يرقع النائس أبصارهم للنظر إلوبها، ويستشرفونها. النهاية (٢١٤٤).

(199) إستاده صحيح .

رلم ألف على وروده في مكان أخر، ولكن ورد مرفوعاً في معناه في الصحيحين وفيرهما.

فقد المديج البحاري في اكتاب الأشرية، بأب وقول الله تعالى فوانيا الحمر والمنسئر والأنضاب والأؤلام وجش من تمثل الدينان واجتبوه المفكر المناسودية من أبي هريرة رضي الله عنه المفقد أن النبي ■ قال: Ⅲ ين المنابي حين يزي الزار حين يزي وهو مؤمن، ولا يشرب الشمو حين يشريها وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين بسرق وهو مؤمن، قال ابن شمهاب: قال ابن شمهاب: أخبرني عبداللك بن أبي يكو بن عبدالرحمن بن الحارث بن هشام أن أبا بكو كان يجدل عن أبي هريرة ثم يقول كان أبو يكو يلحق معهن: وولا يشهب نهة هات شرف يرفع الناس إليه أبصارهم فها حين يشهبا وهو مؤمن الدامن إليه أبصارهم فها حين يشهبها وهو مؤمن الدامن.

قاق ابن حجر: أن أما بكر المفكور هو والدعبدالملك شيخ امن شهاب، متح الباري (٣٠:١٠ يرقم ٣٠٢٩). ويسلم في كتاب الإيران (٧٦:١٠ يرقم ٢٠٠) في باب منقصان الإيران بالمعاصي، عن أبي هريرة، ينحر لفظ

البخاري

وأعرج الإدام أحمد في المسند (١٣٩٠:١٩) من عائلة قال با يعني هياد بن عدالله من الزبير بينيا أنه عندها، إذ مر برجل قد صرب في خر على بابها فسمعت حس الناس فقالت: أي شيء هذا؟ قلت: رجل أخذ سكراناً من خر ففيرب مقالت: مسمان الله، صمعت الرسول في يقول: ولايشرب الشارب حين يشرب وهو مؤمن، با يعني الحمر بـ ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشهب مشهب نهية غات شرف يوقع الناس إليه مها رؤوسهم وهو مؤمن، الإفاكم، ولتأكمه،

قال في المجمع ١٩: ١٠٠). درواه أحمد واليزار بمعضه، والطيراني في الأرسط ورجاله لقات. إلا أن ابن إسحاق

مثلس، ورجال البزار رحال الصحيح،

وأخرج أبر داود (٢: ٥٠) في دائب القطع في الحلف والخيانة، وابن داجه (٣٩٢٥): الفنن: فباب النهي عن النهيقة. عن جابر رضي الله عنه عن سو لمائد ﷺ قال. البس على المشهب قطع، ومن النهب نهية مشهورة، فلس مناه

وأغرج لبن ماجه أيضاً (٣٩٣٩) هن أي هريرة بنحو لفظ البخاري

٢٨- باب مجانبة الكذب للإيان

\$ اخبرها محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفهان! مربيان، وابن أبي خالد، عن قيس بن أبي حازم قال سمعت أبا بكر الصديق ... أبيا الناس، إياكم والكذب(٢٠٠٠) قان الكذب عبائب للإبهان(٢٠١).

و (۲۹۹۹ الرقد ۲۹۹۳) عن عمران بن حصين بلعظ اس انتهب بهة طبس ما،
وأشرج الترفقين (۲: ۱۹۵ رقم ۱۹۵۹) في كتاب طبير بناس دما جا، في كراهية الههة».
 همي قس قال. قال بصول الله كاف على انتهب طبس مناء قال أبو عبسى الرفقا حديث ساس صفى غربه من حديث تسمى منه.

إلى الأثر دلائة على أن النبية وهي عمل من الأفيال ثناي كيال الإبيال الواحب تقوله بعليس مسموه
 الإسلام إنها أطلق ولا بفترى منط والإبيان بشمل الإسلام والإبيان

وقد جامت الأحاديث الوقوطة بالنصريح المفعظ الإبران وعلي الإبران عن المشهب وأن يكون من حرمه المؤسور فلك أن الأعراق من الإبران وأنه يرتفع عن صاحبه عند ارتكاب معضية من المعاصي المذكورة

(٣٠٠) الياك والكفاء: أي المقروا الكذب والنوه

(۲۰۱) إنتاك صحيح

وأحرج الإنام أحمد في انسند (1 ه يونم 19)هم قيس بن أي حازي، قائل: قام أبو بكر فحمد الله الإحرج الإنام أحمد في ا وأثنى عليه هنال به أبها شامي، إلكم تقروون هذه الآية، إليها أثبا البدل أمنوا طَلِّكُم النَّسكُمُ لا يد الم اس ضلَّ إنه المنظينُّم في أن كفر الآية الشخص تفيمونها في فير موضعها، وإن سمعت رسول الله يجهر الا الإن الناس إنه رأوا للنكر ولا يقيمه الوشك الشرِّان يعمهم المقلمة الذان وسمعت أبا بكر يقوله في الناس إياكم والدكت الإنام الإيران في يعمهم الحد شاكر.

وفي كتاب الإيهان له (فد ۱۹۳ ـ ۱۳۶) . فقر حدثنا يجيل بن سعيد. عن اسياهيل ومجالد قالا حدث فسي قال سعمت أنا مكر بشوار . بياك والكنسب، فإن الكسم مجانب للإيهان.

وقال (في 174) حقق أبع تفعل فال حدث وهير فغر حدثنا أبو إسحاق هن فيس من أبي حارم، خال معصم أبيا حكر رحم الله يقول: أيناكم ما القوام التكليمية فإن الكذب، مجتمع فإنبيان.

ودكره أبو عبيد القاسم بين سالام في كتاب الإبيان في بانب الاخروج من الإبياد بالمعاصي، (صل ٨٣) قال عام تعليقاً عليه: أخرجه أحد في مستده سوفوقاً عليه التي على أبي بكر رضي الله عناه بسند صحيح ودكر، النام في التوفيب في التوفيب والترفيب عن أبي بكر مرموع، وقال رواه البيهقي رياهسجيح أنه موقوف. (٢٠٤٠٥)

وذكره السيوطي في الجامع الصغير، وعزاء لاحد وأن علتهج في التوبيخ وابن لال في مكام الانهلاق من ار بكر الرامز له السيوشي بالحسن، وعنق هنيه المثانوي بأنه روله لمين علمتي في التكامل، وقال الزبي العرائر وإسناده حسن، وقال الفارقطني في العالمي: والأصح والقدوروله ابن عدي من عدة طرق اللم عول على إلاه الفيض (١٣٣:٣)

وذكره السخاوي في الفتاصد الحسنة تحت وقم ١٩٩٦، وقائل: «يواد لين عدي من طويق اسهاعيل بن أن حالد. هن قيس بن أبي حائز: عن أبي بكر به مرهوعة ولفظه: اباكم والكذب فإنه عجاب الإيريان.

قائل الدارقطني في العقل رصه يجنى بن عبدالنك وحصر الأحر وعمرو بن ثابت عن أسياهيل. ووقفه حضهم و

وه. اخبرنا محمد، قال اخبرنا أبو أحد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا حسين بن على العمي، عن زائدة قال حدثنا ببان، عن قيس، قال قال أبو بكر واياكم والكذب بن الكذب مجانب (٢٠٣) للايهان (٢٠٣).

اخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مروان بن ساوية الفزاري، عن الساعيل، عن قيس، قال: سمعت أبا بكر الصديق يقول: علم والكذب، فإن الكذب مجانب(٢٠٠) للإيهان(٢٠٠).

(١٠) اخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المرزبان بن محمد الكتدي(١٠٠٠)، عن اسهاعيل عن قيس، عن أبي بكر رحمه الله، مثله، الا أنه قل سمعت أبا بكر وهو يقول أو هو يخطب(١٠٠٠).

وهو اصح وروى هن أي أسامة ويريد بن هارون عنه أيضا مرفوعاء ولا يثبت عمياء والوقوف عند أحمد وامن أبير شبة في الأدب، كلاهما عن وكيم ض اسهاعيل، وابن المبارك في النوهد عن إسهاعيل كتلك، قلت: ولكن هذا الإثر شاهد لمناه مرفوعاً في صحيح مسلم ويمض السني وهو وإياكم والكذب قإن الكذب

اليدي إلى الفجور ، الع الحليث،

قلل أخرجه معلم ٢٠١٣:١ برقم ٢٠٠٧ ، إلى كتاب المبر والصلة والأهاب. في باب قبح الكفاب وحسن الصفق واضله: عمل عندالله بن معمود رضي الله عنه قال: قال رسول الله قال: «عليكم بالمعلق فإن الصدق يهدي إلى الدر، وإن المرحدي إلى الجنة، وما بران الرجل يصفق ويتحوى الصدق، حتى يكب عند الله صديقاً، وإياكم والكفات قال الكفات يهدي إلى المحور، وإذ الفجور يهدي إلى النار، وما يزال الرحل بكفاب ويتحرى الكفات حتى يكت عند الله كذانا).

عيد الربياني (٢٤٧٠٤ برقم ١٩٧١) في كنف البر والعبلة، بات ما جاء في الصدق والكلمب وقال: وهذا حديث حسن صحيح، وأبو داود (٣٠٣٠) في دانت التشديد في الكلماء

وامِن ما جه ١٨:١١ برقم 17) في المقدمة، باب ابحثاب الدع والجلل

٣٠١٤) في المحطوطة ومجانباه بألمت بعد الباء.

(٢٠٣) إسناده صحيح. وهو مكور للحديث السابق

(٢٠٧٥) في تنخطرطة المجتبأة بألف بعد الباء.

وه ۲۰ إسناده فسحيح ، وهو مكرو سابقه .

و٢٠٦٤ لمله محرف على مرزمان بن مسروق بن معدان الكندي، أبو النبيان الكولي، زوى عن إسباعيل بن أبي خالد حسبيا ورد في الجمرح والتعليق (١٤٣٠،٨) ولم أر من ذكر، حبره

و ١٠٠٧) قال العلامة المايي معلقاً على قول أي يكو الصليق رضي الله عنه الإراقام والكذب فإن الكلب مجانب الإيران، قال في الفيض و ١٩٠٧) وإن جريمة الكذب عظيمة وعالمته وخيمة فإن العبة إذا قال بلسام منا يكي، كأبه الله وكأبه اليام من قلم، لأنه إذا قال لما لم يكن أنه كان فقد زعم أنه تعالى خلقه ولم يكن عليه، عليه منا المؤل الكانب مجانب تلإيران، على الله تعالى خلقه ولم يكن عليه عليه المؤل الكنب مجانب الإيران، على الله والم عذات اليم بنا كأثرا يكذبونها ولم يقل بها كانوا يصنعون من النفاق بيدانا بأن ناكدت قاعلة مدهبها وأسم، جديمي تحم، لماهاته الرحم الإيران والتصليق، الحد

٢٩- باب الوضوء تصف الإيان

٨٥- أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن يونس بن أبي اسحاق قال: صمعت جرى النهدي، مجدث عن رجل من بني سليم، قال: عدهن رسول الله ﷺ في يدي، قال: الوضوء نصف الايمان(١٠٠٠) والصام نعبف العبر(١٠٠٠)، وسبحان الله تصف الميزان(١٠٠٠)، والحمد لله غاؤه(١٠٠٠)، والله أكم غلاً ما بين السهاء والأرض(١٠٠١).

90. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عو يحيى بن سعيد عن رجل يقال له إسهاعيل بن أوسط، شامي، قال: قال وسول الله ﷺ: «اعملوا، وخبر أعهالكم الصلاة ولا يحافظ على الوضوء إلا مؤمن، ١٤٠٥٠.

(٢٠٨) الوضوء نصف الإيران: لأن الإيران يطهر مجامنة المناطق والوضوء يعلهر الطاهر.

(٢٠٩) لأن الصوم بجمل لماره على فطم نقسه عن شهواتها ومتفاتها. إلى وقت محمومي، فيتعلم بدلك الصار

(٣٦٠) أي ترابها يملأ نصف كفة للزان، وفو ميتان بيع النيامة ولذ أهلم عملته

(٢١١) أي ترابة ضعف تراب التسبيح

(٣١٣) أي أن نوابها مظيم ولو كان جرماً محسوسة الملا ما بين السياء والأرض.

منك الحديث: متصل، إلا أبي لم أو من فكر سياع سَفيان بن هيئة من يونس بن أبي إسحاق، مع أن سياعه منه تمكن حيث أن سفيان ولد سنة صلع بمائة، ومات سنة ثري، وتسعين ومائة، ويوسي مات سنة التبار وحساس ومائة.

والحديث: قال فيه الترمذي وحسود، وقد ذكره السيوطي في الجشع الصعير. واشار أنه أحرجه أحد والبهم في شعب الإبهان، ورمن له بالصحة، وأيده الناوي. الفيض (2:48) والله أعذ

وأخرجه أحمد إلى كتاب الإديان (في ١٣٣) بالفائه من طريق وكيع عن يونس من أبي إسحاقي الد... وأخرجه في المستد (١: ٩٦٠). على طريق أبي يُسحاق الفسداني، على جرى له بانفظ مفارس

و (٣١٠) من طريق يزيده عن عمله من سلمة، عن عاصم من أي النجود عن جريء المفيق النفر رجلان من يتي سلم، فقال أحدهما تصاحح السمحت النبي الله يقول. فذكو مثله والثرمدي (٣٩:٥٩ ـ برهم ٣٩١٩ع في وكتاب الدعوغت، بام، ما جاء في فضل التسميح والتكور والتهليل والتحميد، من طريق هناد هر أي الأحوص عن أي إسهادي اله

وقال القرطي - وهذا حديث حسن، وقد رواه شعبة وسعيك النوري عن أبي إسحاق،

ومِعَافِرَوْقَ فِي مَمِينَهُ (١٩٩٠،١٩٩ ـ يُرقب ٢٠٥٨٣) فِي وَبَابِ فَكُر اللهُ وَ

من طريق معمر عن أي إسحاق عه.

■ وفي الحديث دلالة على أن طوضوء وهو عمل من الأعياق انصف الإنيان، فأطلق الإيهان على الوضوء وهو صمل.

(۲۱۳) سند الحديث: مقطع، لقول ابن حيان: أنه الإيفظ الإمياديل رواية صحيحة عن صحابي كها في الميراد
 اللهجي (۲۲۲:۱)، فضلًا عن النبي ﷺ كها أنني أراض ذكر سياع يجيي بن صحيد صد. (لا أن فلك حد

الدرا الحبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا سفيان، قال حلما عمو بن دينار، عن عبيد بن عمير، قال: من صدق الإيهان ويره إسباغ الوضوء الكاره(٢١١)، ومن صدق الإيهان ويره أن يخلو الرجل بالمرأة الجميلة، فيدعها، لا عمها الا بله عز وجل(٢١٠)، قال سفيان: وعد أمورا من صدق الإيهان ويره(٢١١).

اخبرنا عمد، قال اخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا وكبع، عن
 التبرنا عمد، قال الخبرنا أبو أحمد، قال: قال النبي ﷺ: «الوضوء شطر الإيهان» (٢١٧٠).

 فكن قاله في يبانك إلا منة ١١٧هـ، ويحيى مات سنة ١٩٢هـ كيا ذكره البخاري، وابن المهاد، وأبن قلية وغيرمي، كيا في النهذيب (٢٣١:١١٩) وغيره.

وند سبق تخرنيه، حيث ورد مطولاً برقم (٣١)

١١٥ إساغ الرضوء: أي إكياله وإنمامه

وفي الكارد. أي وقت الشدة والمشقة: كشدة النبرد.

والله أي من الدلالة الواضحة على تمكن الإبهان من الطلب أن الايرتكب جرم الفاحشة ممها مع وجود الدواعي الدلك.

الى لأبيل لك رهية مه ورغبة في ثوابه لا لغرض أخر.

(١٩٤) سد الأثر. إسابه صميح ورجاله ربنال المستينين.

ول أنف عل هذا الأثر أن حكاد أخر.

وهذا وعمر أنه من أفرى الأدنة على تصديق القلب بوهد أنه ورعيد، أما كان له الأثر في تصرف الجوارع بكيع رقبات النمس الجائمة مثلباً لتولف أنه وحوفاً من مقابه . ولولا صدق هذا الإيبان الذي تمكن في القلب لما كان عيف القلب واجراً عن ارتكاف ذلك المعظور.

هاصبح من الحلي أن الإيهان كما يطانق على التصديق والعملم فهو يطائق على الأعهال، حيث أن اسباغ الوصوم من أعهاق الجوارح، والحرف من الله من أعيال القلوب وكلاهما أطلق عليه مسمى الإيهان.

 على شطر الإبيان. أصل الشطر: النصف، لأن الإبيان يطهر محاسة الباطر، والوضية يطهر مجاسة الظاهر. انظر الباية (٢٠٠٣).

وسند الحديث اضعيف الارساله، فحسان تابعي أم بدرك الني 198.

وأخرجه ابن أبي شبية في الإبيان وص 11 برقم 177) من طويق ركيع عن الأوزاهي عن حسان عن عكرمة. وأفروه المديوشي في الجامع الصميم (126:2 - الفرض)، وأشار بأنه أخرجه وسته في كتاب الإبيان، عن حسان ابن عقلية موسلاً وومز له يافنسن.

وق شاهد أخرجه السيطي في الشمب (٢٧:١) إن بات «القول بريادة الإيهان ونفصانه» عن حجر س هدي قال: سمعت على من أي طالب يقول: «الرضو» نصف الإيهان».

وذكر هذه ابن أبي شبية في كتاب الإبران وصل 11 برقم 117)، وهلق عليه - الألساني: بأن سند ابن أبي شيبة ضعيف إلى علي رفعي الله عنه .

للذين له شاهد صحيح رواه الإمام مسلم (٢٠٣٠١ برفع ٢٢٣) في كتاب والطهارة، باب فضل الوصوء، عن أي غالك الأشعري رمني الله عنه عن النبي ■ بلفظ: والطهور شطر الإيهان... النخ،١ ٩٣_ اخبرنا عمد، قال اخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا وكبع، أحمد اخبرنا عمد، قال حدثنا وكبع، أحمد حدثنا حماد بن سلمة، عن صدقة مولى الزبير(١٩١٨)، عن أبي نقال، عن أبي بكر حريطب، قال: قال رصول ألله ﷺ: ولا إيهان لمن لا صلاة له ولا صلاة لمن لا وفق له، (١٩١٩).

\$- تابع باب اطلاق الكفر على من ترك الصلاة

١٦٢ أخبرنا محمد. قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مروان الفراري
 قال: حدثنا محمد بن أبي إسهاعيل السلمي، عن معقل الخنعمي، قال: سألناً رهـ

سه ولين منجه (١٠٣:١٥ مرقم ٢٨٠) في وكتاب الطهارة وستب. مات الوضود شطر الإيران، هن أو طالم الأشعري رضي الله عنه مرفوها متعجد واصباع الوصود شطر الإيران،

الوصور عمل من الأعيال الطاهرية بمعن المدحول في أمن مشروعة له الطهارة البلدية، وقد وصفه الطلق
 بليد شطر الإبهان والشطر هو النصف أو احزم العظيم عن الشيء، فدار عدا أن الإبهار أنها هو عليه فها عمل عمل بل الإسلام الاعتقاد والنصديق القابي إبهاناً حفيقياً ماذ نظهر آناية الهاؤاً

عهو عمل بل ديستسي الوحميد ويستسيد عليها. وتكن أثرانه ظنهن رووا عن أبي تقال يوميد مشاراته (١٩١٨) لم تحدد من ذكره في تشب الرجال التي اطفعت عليها. وتكن أثرانه ظنهن رووا عن أبي تقال يوميد مشاراته - ابن حرمة السمعي، ويربد من عياض من حصلية، عدهم ابن سحر في الطبلة السامعة

و ۱۹۹۶) سند تحلیث جمعید الانتظام، التو یکو بر حویظیا من الناع التامیور، وأبو تقال یعو ایامه ایر از ال

للفنون كيا في التطريب. والعرج الشيخر الأول منه الأمام أحمد في كتاب الإيهال وفي 194 مات حضع الإيهانان أمدونا أنواخر. الله المو عمداف. قال حملية وكبح، فإن حداثة عمد من يهد عن صدقة له

المو عمدالله و فان العديد وتنج و العهد المعالم المعالم الله والمعالم المعالم المعالم المعالم المعالم المعالم و وقال وفي 1998ع حدثان الموابد من مستميد قال الحدث من حالية قال الحدثاني عمدالله عن أن التربا العالم ا المعاودة المعالمة أنها مسمعت أن المعرفة، يتحول الا تباعد عن لا الصالاة قال ولا العالمة غير الا والعمرة أنه

الديارة، هملته الله مستقلت ما متواد المجارة الله المواد المناسبة في المواعظة، ونس سعدة الله عيارة أسمل الله عل وقال الهنسي في المجمع (١٩٥ : ١٩٣٩) في كتاب الزهاد ويليد في المواد الذاء قال: قال إلا الهيئة إلى المعا المرابع الوصود، فوله لا صافة من لا وصور الله ولا إينان في لا صافة أنه النه إذا صفيت فعمل صاف الله الوارك هناك كثير عن المناحث، فهم فقر حاضره والعم اليأس فه المناد المناس، هوم هو العمواء والمؤاد المتاد منه المن القول والمعن فاحت، إلواء الضواري ورحانه القائدة

وأورده اهبتمي أبحد و ۱۹۹۸) في اكتاب الطبيارية، ومن عرصي عرصواه وقال . درواه الطبراني في الكوره ا عبيدانة من منعد على أبه . ويا أو على ترجمهم ا

وذكر هذه الإمام الحد في قتاب (إيها، (في ١٣٠) مناس حامع الإيهاء إلا أنه قبل السعيد من عميرة أحمد و منصد من بكر البين ذكر افيتمي أنه منصد

مِلْ عِن المرأة لا تصلي، فقال علي: من لم يصل فهو كافر، قالوا: إنها مستحاضة(٢٢٠) فال: نشخذ صوفة فيها صمن، أو زيت، ثم تغتسل وتصلي(٢٢١)

٤١ـ باب الترهيب من أذى الجار وأنه ينقص الإيهان

الد اعبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا مروان الفزاري، أبان بن استحاق قال حدثني الصباح بن محمد، عن مرة الهمداني، أن عبدالله محمود حدث أنه سمع نبي الله تشخ يقول: «إن الله قسم بنكم أخلاقكم، كما لهم بنكم أرژاقكم، وإن الله يعطي على نية الدئيا من بحب ومن لا يحب، ولا يعطني الله إلا من يحب، فمن أعطاء الله المدين فقد أحبه، والذي نفس محمد بيده لا يحب عبد حتى يسلم قلبه ولساله، ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه، قلنا: يا نبي الله علم بوائقه؟ فال: غشمه وظلمه، ولا يكسب عبد مالا حراما فينفق منه فيبارك له قيه، الم يتصدق به فيتقبل منه. ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار، إن الله عز المحود السيء بالحسن، إن الله عز المحود السيء بالحسن، إن الله عز المحود السيء بالحسن، إن المخبث لا يمحود السيء بالحسن، إن المخبث لا يمحود السيء بالحسن، إن المخبث لا يمحود السيء بالحسن، إن المخبث المحدود السيء المحدود السيء المحدود السيء بالحسن، إن المحدود السيء المحدود المحدود السيء المحدود السيء المحدود السيء المحدود الم

(186) للشخاصة: هي الحراة التي استمر معهة خروج الدم بعد أيام حجمها المعتقد. يقال استحيضت فهي مستحاضة، وهو استفعال من الخضى النباية (٢١٥٥).

(١٤٤) منذ الأثر ضيف، معلل الخصي عهول كيا في الطريب.

والحرجة الأمام أحمد في كتاب الأبهان وق: ١٣٩) وباب جامع الأبهان، قال حدثنا عبد الله بن مدير عن محمد ابن أبي اسهاعيل به بلمط طارب.

وأخرجه السيفي هي التشخيب (٣٧.١١) من طريق معقل الجنمعي. أقال. أن عليا رجلي، وهو في الرحمة مثال: يه أمير المؤمنين ما ترى في امرأة لا تصلي! قال: من أم يصل فهو كافر.

وتحريف ابن أبي شهية في كتاب الابهان (صي ٢٪ برتم ٢٣١) - من طريق ابن نمير عن محمد من أبو أسياعيل، يدر وقال الالبائي معلقاً عليه: (هدا لا يصبح عن علي. وعلته معقل هذا، قال الحافظ مجهول.

ريجنك أحاديث صحيحة وردت لي أماكنها من كتب الحديث وبيها ما يعيي من هذا الأثر الضعيف.

(١٩٩٤) كانت فديف، الصباح بن عمد مو الكول صديف كما أن التقريب. والمسلم بن مستده ولفظه، وعلى مليف كما أن التقريب. والمسلم بن مستده ولفظه، وعلى عليه الحافظ البوصيري بقوله: وعدا ضعيف، العباح بن عمد أبو حقيم البحيلي الكولي عجول قاله الدعبي في طبقات وجال التهذيب، وقال أبي حباب: كان يروي الموصوعات عبي الثلاث، وقال التعقيل في حديثه وهم ويرفع الموقوف، أحد أعلف الخيرة المهرة، ورفة ١٦ و١٦ وأخرجه أحد في مستده (٢٨٧٠١) من طريق عمد بن عبيد عن أباذ بن اسحاق، به وقال في المجمع والمراح (٢٠٤٠): ورواه أحد ورجاله وتقوا وفي بعضهم خلاف)

٢٤ باب وجوب الموالاة في الله والبغض في الله

10 أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال أخبرنا الحسين . على الجعفي، قال حدثنا زائدة بن قدامة قال حدثنا ليث بن أبي سليم عن محاه عن ابن عباس أنه قال: أحب في الله وأيغض في الله ووال في الله وعاد في الله الله النال موالاة الله بذلك، ولن يجد عبد طعم الإيبان ولو كثرت صلاته وصومه، هم يكون كذلك. ولقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا بحدي هم أمله. ثم قرأ ابن عباس هائين الأبنين: ﴿لا تَجَدُ قُومًا يُؤْمِنُونَ بِالله واليوم الأحمال اللجادلة: ٢٣] وقرأ ﴿الزخرف؛ بعضهم لِبَعْض عَدُوكَ [الزخرف؛ ١٧]

. وعزاه السيوطي الي أحمد والخاكم والسيمقي في الشعب. الفتح الكور (Pan - Tan).

وأشرج الحاكم (11: 974) بعضه موقوعا متاحة في كتاب الإبران من طريق عيسي بن يونس هي سمال هن الو عن زيد عن مرة عن هيدالة من مسعيد موفوعات

وإن الله قسم بينكم التبلاقكم كما قسم بينكم الرواقكم، وأن الله بعطي التنبا من بجب ومن لا جمعه وال يعطى الإيهان إلا من بجبء ... قال الخاكم : وهذا حديث صحيح الإسندة - وواقله الذهبي

وقالى الطباني في المحجم الكبير (4 378 برقم 648) حدثنا على بين عطالعزيز حدثنا حجاج من العبقاء حدثنا عمد بين طلحة عن ربيد عن مرة من عمالك فيال. وإن الله عن وجل قدم بينكم أخلالكم أثما عد بينكم ارزاقكم، والراحد بعض الثال من بجب يعن لا يجبد ولا بعطي الإيهاد إلا من بجب، فإنا أساح عبدأ أعطاء الإيهاد، ومن صن بطال أن يعتم، وعاب العدو أن يحاهد، والليل أن يكايده، طبكتر من ها، لا إله إلا الله، والله أكد والحدد شاء وسبحك الله، أ. هـ

رقال في المجمع (١٠:١٠). برجاله رجاق الصحيح،

■ في مذا الحقيق وفي الأبة ٣٠ من سورة السناء وفي الاحاديث الصحيحة الواردة في الحث على الدام الله ونفي الإداري عمل آذا م الله والله الابتهام بالكروة الملائد الدي الابتمار جاره والقده وقوله الدام الله ولين بالله والبرد الأسر علا يؤذي حنوه الالاث على عني كيال الإبران الواحب علم تحك حاره والله الما عمل نفيس الإبران بالمعاصي وفيه عوائد أخرى كالإبراد المائنة المسلم الأخلاق كي قسم الأوراق وأن عام الدي وكارتها ليست عنيالاً عن حيد الله عددي الفاد الله المسافحة على هدي الفاد والمسلم على حيد الله ورصاء عنه ورساء عنه وركان توفيقه فلاهمال ما المسافحة على هدي الفاد والسنة على حدد الله ورصاء.

(٢٦٣) صعيف لنا قبل في ليث فهر صدرق احتلط

التنجوبج " قال السيوخي الي العبر المشتور (١٨٣٠٣) " أضرح من أي شبية والحكيد التبطعي في موادر الأحد. وابن أي حاتم عن أمن هندس رهبي الله عنه أأحب في أهد والعص في الله. وعاد في الله، ووال في الله، وتم تدر ولاية لله سنلك. اثم قواً فإلا تجد فرماً يؤسّونُ الله والبيّرة الأحرّ أبواتُودانه الآية

الرم شال وديا عد المصاد المواقع في المحالي اليون. وأخرجه لطواتي في الكبر (١٩٧/١٩) برقد (١٣٤٣)عن من هما رضي غاجه، قال الطوال: " خداننا عن جيدالعزير، خدال أنو تعييم، حدثنا سفيان عن بيت عن عاهد، عن اس همار، موقوط عليه بألفاظ مذره ا

23-ياب ذهاب العلم

١١٠ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن الإحمش، عن أبي واثل، قال: سمعت ابن مسعود يقول: هل يدرى كيف ينقص الإسلام؟ قالوا: كيف؟ قال: كها تنقص الدابة(١٣١١) سمنها(١٢٠٥)، وكها ينقص الثوب مؤل الخبو، وقد يكون في القبيلة مالمان، فيموت أحدهما فيذهب نصف علمه(٢٠١٧)، ويموت الأخر، فيذهب علمهم المهدي.

🕳 ويزيادة مرغرمة.

وِقِبُكُ الْحَبُسُ فِي الْمُجْمَعِ (١٠ ٩٠). فقيه لبث من أبي سليم. الأكثر على صعده.

أُتَلْتِ: وهذا يَدُلُ عَلَى الصَّارَابِ فِي حَيْثُ أَوْقَدَ مَوْةً عَلَى ابنِ عَاسِ وَمَوْةً عَلَى ابنِ عَسْرِ

 ق الأثو دلاكة على أن أعيال الفلوب كاغب والنفض والوالاة والمعاداة من الإيهاد، وأن الإيهان إلا يفتصر على التصديق أو للمرقة والنطق، كما نقوله الجهمية والمعزلة، والمرجئة والكرامية العوذ بالله من زيغ القلوب درين المقوب.

> (۲۹۱۱) الدابة ما دسه من الحيران، وظلب على ما يركب، ويقع على اللكر. القاموس، (۲۰۱۹)

> > (20) ومعاد طواد شوسها

٢١١٦) أيُسْر الغرام. قال في النباية. قست الدراهم تقسوا، إذا وَافت.

(١٩١١) أي خلم ذلك العال الحي لموت رميده

(١٣/١) اي منم الثبيلة عاليها.

وامتاهه صحيح و ورجاله رجائه الصحيحين.

وأخرجه الطبراني في الكدير (٢٠٩٩٩ برقم ٢٩٩٩) قال: حدثنا علي بن عبدالعزيز، حدثنا علم أبر السيان، تحدثنا حمد بن زيد، عن هامسم، عن أبي وائل، قال: قال عبد الله: تدرون كيف ينقص الاسلام. * قالوا. كُمَّ ينتصل صبح النوب، وكما ينقص صمن الدائم، وكما يقمو الدوهم عن طول الحبو، قال: ان فلك لمنه! وأكثر من ذلك، عوت أو فعات العلياء

آثال في المجمع (٢٠٣١). ورواء الطبراني في الكبير ورجاله مؤتنون) . وفي التعليق هليه قال. في زوائد الكبير بمنظه ووكيا يقسم الدرهم، قال في المسحاح نسخه الدواهم تقسم ودرهم قسي، وهو غسرت من الزيوف. أي فعمت صلح، ردينة ليست للبنة ـ كما في هامش الأصل

 ان العلم، هم ورثة الأسبه عان الأسبه لم بورثها دينة ولا دوهما وابها ورثوا العلم - فيهم يجعظ الله دونه بعد ارتحال أسباته دينوانوهم يستدر العلم ويسطع دود في الأفلق وبسود عدله في الأوطاق ويستاقعهم يتقلهم النشاره مناقعهم وهنائهم، وبذلك يصعف نور الإيهان في فلوب العاد.

فقد ورد خنه فخلة في حديث عبد الله بين عمرو بن العاصر رضي الله عنهما قال: وإن الله لا يقصل المقب إنتزاعاً ينتزعه من الناس، ولكن يقصر العلم يقبض العقها، حتى إذا لم يبق عالماً اتحد الناس رؤوساً جهالاً مستنبر فأفترا مغير عقم فقسلوا وأضلواه. منفق عليه

\$2-باب التكاليف الشرعية من الإيهان

١٧٠ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا بزيد إن هارون، قال أخبرنا سفيان بن حسير عن أبي علي الرحبي عن عكرمة قال: الله الحسن بن علي مقبله (٢٢٠) من الشام عن خصال عن الإيهان (٢٢٠)، فتلا هذه الأبن ﴿ إِلَيْنَ اللَّهِ مَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبْلَ الْمُحْرَقُ وَالْمُعْرِبِ ﴾ الآية (٢٣٠).

(347) مثيله: أي تدومه من الشاء

(١٣٠٠) هكذا في المعلوطة وهي جصت عي الإيناء

(۱۳۹۱) فإنكس أمثراً لد تُولُوا وَلَحُومُكُمُ عَلَى الشَّرُق وَلَغُرِبَ وَلَكُلُ النَّرِ مِنْ النَّامِ وَلَاجِو والنَّبِيِّينَ وَلَى الخَلَدَ عَلَى خَلَّا هَوَى الظَّرِي وَلَيْتِهِي وَلَمْ النَّبِي وَلَسْتَقِيْقِ وَلِي الرَّفْ وَلَهُ عَلَيْهِ وَلَّنِي الزَّكَةَ وَالْمُولُونَ مَعْهُمُمُ إِنَّا عَلَيْهُمُ وَلَيْشَابِونِ فِي مُنْفُلَةً وَلِشَارًا وَحِينَ النَّسِ أُولِئِكَ الْهِسِ مَا أَوَا وَأَوْلِكُ هُمْ النَّفِيرَةِ ﴾ ﴿ النَّقِيمَ اللَّهِ عَلَيْهُمُ وَلَفْتُنِيقِ فِي مُنْفُلَةً وَلَشَارًا وَحِينَ النَّسِ أُولِئِكَ الْهِسِ مَا أَوَا وَأَوْلِكُ هُمْ النَّفِيرَةِ ﴾ ﴿ النَّقِيمَ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنَ النِّسِ النِّيْقِ

وسند الآثر ضعیف حدا آنو علی اترحمی هو اخسین بر قیس متریك كیا یی انتقریب، ولک روی در هو طریقه مردوغا وموقواند کی سوم تری

وأخرامه المنحلق من إهويه قال السائد عبد الله من يريد الفرنواء والثلاثي، قالاً. حدثها المسعودي عن الخاسمية قائل حماء رحق إلى أن هو، فسائد عن الإيهاد فقوا فإنيس ما أنا أنياوا والموقفة فالي الشوق والفراء بالكل خام من أنه المن ساعدة علا إن قوم فإنياتها فلمين صدقوا وأونتك فحد المنظولة عنه المنوعة عن قرات عابله مالتك فان أنو عراداء وحر إلى سوريجة فساله عن الذي سأنتي عبد طرأ عنيه النويجة عن قرات عابله فقال له الذي قلت في الله أني أن يرضي فان عالود عنها قال الد الثول إذا عمل الحسة عربه، وربا الواباء وإذا عمل النبية سامته، وحق عنها الخلف الخرو النهاة ورقة 10 سائل

وقال أنو بعلى الموصلي. حقالة هاتمه من الحارث، حدث عبد الله من هماره على عامر من شفي. عام مله الكوم على عنصه عن أن عوم أنه سال رسول الله 35 ما لإنهاء 1 كنلا عليه ﴿ وَلَهُمَ الْمِرْ أَنْ الْرُوْلُ وَخُومِكُم اللهِ عَلَيْهِ لَا مَالُهُ لِيفَ عَلَا عَلَيْهِ لَا مَالُهُ لِيفَاءِ قالاً عَلَيْهِ. قال: ثم مأله فشل وولاً عملت حسة تحليد قلتك، وإذا عملت سبتة العصها فللك.)

وهكر ابن نبعة في كتاب الإيهاد (ص ۱۹۶۰) أن محمد من عمر روق ينسخه عن عكومة) قال: سنل حسر اس هل بن أبي طالب مقبله من نشام عن الإيهان فقواً والبنق البرّ ألّة تُولُوا وُجُومِكُمْ قِبْلِ الشّرِيّ والفُرسة قال ابن كثير في تفسيره (۲۰۷۲۳) سند فيرك الآية الكريسة: وحديث عاهد هن أبي فر وحديث السموديل عن القامس. قال احديث عاهد عن أبي فر مقطع لأن عاهداً فم يدرك أبا فرد لاته مات قلبياً، وكذلك اخديث الأحر عن القامم من عند الوحن وواد بن مردوبه، وهذا منقطم

تُم قال: والإيهاد قرق وحقيقه العمل،

وهزا السيوشي في الدر الشور حديث أن عر الرفوع: ١٩٦، ١٩٦١) إلى ابن أبي حشم.

كما قال السيوفي أيضا (1- 134). أحرج عندالرزاق وإس رنفويه يجيدين هيد من عكرمة قال النش العسل من على مقلة من الشاء من الإيران فقرأ الإيس الركه الآية

10- ياب صفة المسلم

الله المعرف عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، عن أبي خالد، سمعه من الشعبي، قال: وحدثنا داود بن أبي هند، عن الشعبي، قال: جاء رجل يتخلل حتى انتهى إلى عبدالله بن عمرو، قال: وحدث في مكان الراء، يتخطى رقاب الناس، فقال: أخبرني بثيء سمعته من رسول الله الله ابن أبي عمراء، إ ووجدت في مكان آخر: حدثني بحديث سمعته عن رسول في يخد بن أبي عمراء، والمدلين الهاب، قال: سمعت رسول الله المدلين عن العدلين الهاب، قال: سمعت رسول الله المعرف ما حرم الله عليه (١٢٥٠)

وقال الحافظ ابن حجر في الفتح (١٠١٩ه): أن عبدالرزاق روى حديث أبي فر الذكور من ضريق عاهد، ورجاله ثقاف له وأضاف ابن حجر ـ أن الآية حصرت التقوى على أصحاب هذه الصفات، والمراد المتعود من الشرك والأعيال السرنة، فإذا فعلوا وتركوا فهم فلؤمنون الكاهلون، والجامع بين الآية والحديث، أن الأهيال مع الفليانها إلى التصديق فالحلة في مسمى البركية هي داخلة في مسمى الإيهان؛

إن الآية الكريسة من أقوى الأطف أن الأمر لا تعينه المظاهر والرسوم. يقدر ما نعينه الحفائل، فإن أهل الكريسة من تقوسهم أن يتحول محمد يُجل من قبلة إلى قبلة، أباعث لهم هذه الآية أن البر لبس في جرة البوجه إلى حجهة ما في المشرق أو المعرب، وإنها هو في الإبياد عاطة وتوليمه من الأهمال المسائمة التي حددها إلاية الكريسة ولا انعاد للإيماد عن الأهمال المساؤمة لذلك.

۱۳۳۷) اثلی حدث ان مكان آخر هوالشمي .

(٢٢١) عمد بن أي عمر العدل، والمؤتماد

(۲۳) المعدلات: هما مشى عدل _ بالكسر _ الغرارة تحمل على جنب البدير وتعدل بأخرى، فهما العدلات. يذال أن عددت اسماب حلين من أسفر أعل الكتاب برم البدوك الخاسائل لايربد أن بحدث عما جاء فيهما. انظر مسند الحميدي ٢/١٧، وقال أن المقادس العدل _ بالكسر _ تصف الحمل حمد أعدال رعدول (١٣:١).

(١٢٤) إساده صحح. ورجاله رجال المحيمين.

التحريج:

أغرجه الحميدي لي مسلم (٢٧١٠٢ برقم ١٩٨٥) بسند وبت

والبحاري في كتاب الإيهان (٢٠١٩-١٩٠١م برقم ١٥ الفتح) باب والمسلم من سلم المسلمون من السابه وهذه بدول ذكر القصة.

وفي كتاب والرقاق و٣١٦:١٦٦ برقم ٩٤٨٤) باب الانتهاء عن العاصي بدون ذكر القدة أيضا.

وقال ابن حجر إن هذا الحديث من أفراد البخاري هن مسلم، الفتح (1 20) - وأبو داود في كتاب الجهاد (1:2) دباب المجرة هل انقطعت، من طريق مسدد عن يحيى عن إسهاعيل بن أي خافد - بد، وذكر القصة، وليس فو ذكر العقابين

وأحمد في المستد (١٩٣٠) بوقم (١٩٣٠) من طريق يجين عن إسياعيل به، بدود ذكو التندق، وقال أحمد شاكر: وإستاده صحيح،

23- باب الدين النصيحة

14. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا صفيان، وسهيل بن أبي صالح عن عطاء بن يزيد الليثي، عن تميم الداري، قال قال رضالة ﷺ: والدين النصيحة، الدين النصيحة، قال: قانا أنه ينا رسول الله؟ قال: ولرسوله، ولوسالح المؤمنين، ولكتابه، ولأثمة المسلمين، """

سنه - وهو عند أحمد تجيفنا (٣٠٩ ، ١٩٠٣ ، ٢٠٣ من علمة طرق كذبها من عبدالله بن همرو رقبي الله ماه بالدامة متقاربة

والنسائي وهم: ١٩٠٤ع في دهيمة النسلوم من طريق يجيني هن إسياعيتي هن عالمو من عند لله من حد رامو الله عبه بعود لاكن القصم، واقطه وقال مسحت وسول الله على يقول - والنسقم من سلم المسلمون من الساء ١٥٠٠ والمهاجر من هجر ما يبني الله عبد د

أيظر ما ذكرته عند الحديث رف ٧٧ من هذا ذكاب.

■ افراد بطك أن الخيس كامن الإيهاد من لا مجلت منه إيشاء لاحد بغير بيجه حق، ولا برتكب عمورا مرحا من الوحود لايباد ولا بلسانه ولا الكي طريق أخرى ولا يبعل واحبا أوجه الله عليه واشبخ ظك أن من احمه عبده الصفات من الناع الاجماد المسلمات من الناع المسلمات على المسلمات المسلمات على المسلمات على المسلمات على المسلمات على المسلمات على المسلمات المسل

(٩٣٩) الذين النهيجة قال الخافظ الرحمر في الخاج (١٩٨٥) المجلس أن يجمل على الذائمة، أي معهم الدو النهيجة، كم قبل في حديث وحج عرفة، ويحتفى أن يجمل على ظاهره ألاد كل عمل الداء و با علم الإخلاص فليس من المسرى وقال شرري النهيجة مشئقة من نهجت العمل إذا صفيحاء شار علم الشيء يما خلص، ويصح له نظر، إن أحمد له لا أو مشئة من المسح

وهي الخياطة بالمصحة وهي الإيرة والمعني أنه يلم شحث أنجه بالتصح كها ثلم الشحصة وسما الدراء المصرم كان المنتب يمزق الدين، والتوبة تخيطت قال الخلاج والديميسة كلمة جامعة مصاعد حيازة الحط المسطوع أنها وهي من وجير الكلاء، بن ليس في الكلام كلمة مفردة تستوفي بها العبارة عن معي هذه الكلمة، ويرسمه النهاية و١٤٠٤عه)

(۲۳۷) النصيحة قد هي وصفه بها هو له أهار، وصحة الاعتفاد إل وحدايثه، واختلاص النبة إلى عبدته والنصيحة لرسول الله فقط هي التصنيق بنوت ورسائله والانقياد له أمر به ونهى عنه والنصيحة للسؤمون هي إرشائله بأي مصافحهم

والصيحة لكتاب الداحى الصنيق به والعمل بزاعيه

النصيحة الألمة السلمين أحي ألف يطيعهم في اختى ولا يرى الخروج عليهم إذا جاروا. انظر الد (1 / 40/)

والحبيث إساته صحح

وأخرجه الأماء مسلم (1 20 % و 10 يرفع 10 و 10) في كتاب الإيهاد مامه باد أن اللهي النصيحة، والتسائلي (1 101) على بات الانصيحة الإماء،

وأبي عاود (٢ / ١٩٨٢) وفي نامه المصبحة).

١٤٠ باب ألسل الناس إيانا أفضلهم معرفة

٧٠ أخبريًا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان من المناخ عن أبي السوداء عن أبن سابط(٢٢١) رواية قال حدثنا كوفي لنا أو كوفيون(٢٣٨) عن أبي السوداء عن أبن سابط(٢٢١) رواية قال أنضلكم إيهاناً أفضلكم معوفة(٢١٠).

والمرأب سند (١٠٤) ١٠٤٠).

والطبراني في المعجم الكبير (٢٠-٤٣.٤ برقم ١٢٦٠ إلى ٢٣٦٨) بعدة أسانيد كلها عن تميم الداري والحميدي في مستد (٢٦٩:٣٦ برقم ٢٨٤٧).

وأبر عوابة في مستده (٣٧٠١).

وابن أبي عاصم لي كتاب والسنة، (١٨٥٦ه براقم ١٩١٨، ١٠٩١).

ولحقيث الباب شاهد يسحو تنظه، فقد رواه الترمذي و١٩٧٣ يرقم ١٩٩٠ قي كتاب البر والصلة وباب التصييحة، عن أبي هويرة مرفوعاً. وفائد أبو عيسى: هفلة حديث حسن، وفي الباب عن ابن عمو، وقيم البلاري، وجرير وحكيم بن أبي يزيد عن أبيه، وقويانه.

والعرجة كذلك من حديث أن عربرة:

اللسائي (١٥٧:٧) في بياب النصيحة ثلامام؛ وإين أي عاصم في كتاب السنة (١٨٥:٧ برقم ١٠٩٣) وقال. عققه : وإسناند فيحيح على شرط مسلود وأحد (٢٩٧:٢٠ برقم ٢٩٤١).

والتعرب الدارسي في ــــــ (٣٠٠١٩ يرقم ٢٧٥٧) في بات والتعبيسة، من ابن عمر رسمي اله عند. وقال للحقق. درجاله رجال الصحيح،

والتوجه أحمد و٢٠١١) أيضاً من طريق عبدالرحمز بن توبان عمر عموه بن دينار قال أخبرني من مسمع ابن العباس بقول: قال رسول الله فيج - «الدين النصيحة» قالوا: لمن؟ قال: «فه ولرسوله ولائمة المؤمني». قال ي المجمع (٢: ٨٧) روله أحمد والبزار والطبران في الكبير.

وقائل ولأثمة المسلمين وعاملهم. قال أحمد عن حمود بن دينار أخبري من سمع ابن حياس، وقال الطبراني عن حمود من دينار عن ابن عباس، ممقطعي وواية أحمد الانقطاع مين عمود وابن عباس ومع دلك فيه عبدالرخمن ابن تابت من لومان. وقد ضمقه أحمد وقال أحاديثه مناكبر، ورواء أبو يعلى ورحاله رجال الصحيح ولفظ أبي يعلى قالوا لمن باوسول الله. قال. تكتاب الله ولنبيه ولأثمة المسلمين،

ورد حديث الباب والدين النصيحة، في عنداف الروايات بالغاظ مشارية، إلا أنه أحياناً يسبق بده الذه
المؤكدة، وأحياناً مدواياه اخاصرة وأحياناً بتكوار والدين النصيحة، وأحياناً بدون تكوار ولكن كل هذه الروايات
لا يوحد فيها لفظ والصناح المؤدري الروادة في حديث الباب عند المؤلف فيحتمل أن يكون هذا اللفظ غير
عفوط، لان النصيحة حفارية لسائر السلمين صاغبهم واساقهن الي فساقهم أشد حاجة المنصيحة.

ولي الحديث دليل أن طدين يطلق على العمل لكرنه صلّى التعليجة ديناً، كها أن العمل هو تمرة الإبران فلا. إيهان بدور عمل . .

٢٩١٨) مكلة في المخطوطة (كوفي لنا أو كوبوناه

(۲۳۹) عبدالوحي بن عبدالله بن سابط.

(٢٤٠) سند الأثن صعيف الجهالة بمضي رواته

-

٧١ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا صفيان؛ • ابي معد، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال. مازالت الخصومة بين الباء ،، القيامة، حتى خاصم الروح الجــه، فقال الحــد: يارب، إنها كنت مثل الد ا المنخرة (٢١١)، ليس في يدويه، أبطش بها ولا عين أبصر بها ولا أذن أسمع بها، ١٠ رجل أملي بها، ولا عقل أعقل به، حتى جاء هذا فدخل في، قنجتي منه، . . . عليه العلماب اليوم. وقبال السروح: يارب منبك السروح وأنت خلقته، إلها ، كالشهاب ١٩١٦ لم يكن لي يد أبطش بها، ولا عين أبصر بها، ولا أذن أسمع به ولا رجل أمشي بها، ولا عقل أعقل به، حتى جئت فدخلت في هذا الجداء فعا عليه العنداب وتبجني منه البوم فقيل: يضرب لكما مثل. مثلكما كمثل أم ومقمد(٢١١) دخلا حائطا(١٤٠٠)، دانية نهارها، فالأعمى لا يبصر الثهار فيتناول مهما والمقعد يبصرها ولا يناها، فدعى المقعد الأعمى فقال: احملني حتى أسددك الما فأكل وأطعمك، قحمله وسدده، فادركالاتتا وهما كذلك، فعل أيها يقع المداب قال: عليها جيما، قال: فالعذاب عليها ١٩٤٨.

وهذا الأثر وإن كان سعد صعيعاً فهو عطي مصليّ فسجيحاً. فقد قال الله تعالى فإلى يخشي الله منّ ماما الشُّلوَّةُ وِقَالَ 😸 في قصة الثابين النشور للنشوا عسمه الرقما والله الر الأخشاك. له وأنشاك له، وإذ حسم ال علك فإند المرء كنها وافائت معاومته وعلمهما دفتا تعالى كافخ كنان أشافا رعبة إئيه ويرفعة صعبا وهماه الرهبة والراماه بالقه عن زيادة إيزته بالله وعداً ووهيداً فيصبح من أكمد عند الله الياناً. لأنه نقال معرفته بالله يكون إيانه

(11) الحرة الثية الثانوس (11)

(٢٤٢) لي المنظيظة ويدار بالثامث ألف بعد الدال

(٢١٣) الشهاب الكوكب، يعو في الاصل تشعق من المغر. النهاية؟ ٢٥٣)، وإبطر القاموس (٢٠٠١)

(۲۱۱) القصد قال في تقصوص حن به داد يقمله. (۲۱۰:۹)

وهزوى والمثل وللبوق التغوس والمراوي

(٣٤٦) أسعمك: قائل في القاموسي: صدقه تسديدا قومه ووفقه اللسفاك أي الصواب من القول والعملي، (١٠ ترا ١٧٠

(٢٤٧) أي خلها صاحب الخائط، قال أن القادوس أدركه خفد (٢١٠:٣١)

(٢٤٨) منذ الأثر متصل ولكت صعيف أثو سعد البتال يعو سعيد بن مرزك العملي، صعيف مدلس الها في اللغاب وقد ورد هذا الخديث مرفوعاء رفعه على الراوى المذكور إلى تشبيعا من شريك عن سفيد من المرزيات، عر النبي بن مالك قال قال وسول الله ﷺ: ويجتفيد الروح والحمد بهج القيامة، يبقون الجمع، أن كنت مدولا الحذع ملغى لا أحرك بدا ولا يحلا لبلا تروح - وتقرل الروح: أنا كنت ريحا لولا الجند لم أستغم أن أنسا شيئا وضرب فدعثى العمى ومقعد حمل الأعمى انقعدر فلله مصره المتعدر وحاله الأعمى مرحلمه وقال ابر الجوزي. وهذا حديث موضوع عمل وصول تخفيق قال يجين - سعيد بن المرودان، والمسبب من شريك المساءشيء

وقال العلامي. وحديثهما مترولاء أ هـ كلام ابن الجوري. الترضوعات (١٤٨٠٣).

[🛶] ولم أقف على مذا الاثر دبيا الفنعت عليه من مراجع

٨٤. باب اثم مانع الزكاة

٧٧. أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان عن مروبن دينار، عن عبيد بن عمير أن النبي ره قال: دما من صاحب ابل لا يؤدي منها ومن حقها حلبها ١٩١١) يوم وردها ١٩٠١) إلا بطح ١٩٠١) فا بقاع أو بصعيد قرقر ١٩٠١) عليه، تطؤه بأخفاقها ١٩٠١) كل ما مضى آخرها رد عليه أولها. وما من صاحب بقر لا يؤدي حقها، ومن حقها حلبها يوم وردها، إلا بطح لها بقاع أو بصعيد قرقر فتستن، تطأه باظلافها وتنظحه بقرونها كلما مضى آخرها رد أولها، وما من ساحب غنم لا يؤدي حقها ومن حقها حلبها يوم وردها إلا يطح لها بقاع أو بصعيد المرقر تطؤه بأظلافها وتنظحه بقرونها لبس فيها جاء ١٩٠٠)، ولا مكسورة القرن، وما من طحب كنز لا يؤدي رفاته إلا مثل له يوم القيامة شجاع أقرع ١٩٠١) فاغرا فاه، يطلبه عاحر منه، ويقول: أنا كنزك الذي خبأته، ولا ينتهي حتى يضع بده في فيه ١٩٠١).

⁽¹¹⁴⁾ قال إن النباية: يقال حقيت الناقة واقشاة أحلبها حقيا. مناح اللام . والراد مخلفها على الله ليصيب الناس؟ من لمنها (١٠٤٨).

⁽٢٥٧) برم حضورها لتشرب من الله النباية (٢١٧٠)

⁽١٥١) يطح: التي على وجهه لتطأم. النهاية (١ ٩٣٠).

⁽٢٥١) لماخ أو بصحيد قرقي هو الكان التسوي النباية (٢٤٦٠٣)

⁽٢٥١) تسني أي تردم قوائمها وتطرحها هل صاحبها.

⁽٢٥) قال النووي الخف قليعير، والطلف للبتر والغلم وهو فائثن من القوائم، شرح صحيح مسلم (١٥:٧)

⁽۲۰۹۸) الخياد التي لا توريد شاء العياية (۲. ۱۷۹۱).

⁽٢٥١) الشجاع: . بالضم والكسو ـ شقية اللمكر وقيل الحية مطلقا. النهاية (٢٠٦:٢)

والأقرع: قال النووي: والذي تمعط شعره فكترة سمسه، وقبل الشجاع الذي يواتب الراجل والقارس ومفوه على فقيه بوويها ملخ رأس الفارس، ويكون في الصحارى، شرح النووي (٧١:٧٧)

وقال القوطني: الأقرع: من الحيات الذي البغل وأسه من السم ، ومن الناس الفاي لا شعر برأسه، هتج الباري (۲۲۰:۲۲).

⁽¹⁴⁸⁾ سند الحديث مرصل، إلى عبيد من عدير لم يسمع من النبي يؤي، ولك، ورداً منصلاً عند الشيخين وفيره، فقد أحرجه المخاري (1797) برقم ٢٠٤٦) في كتاب الزكاة باب وإثم مامع الزكاة، من طريق بجدالرهن إلى عرض الأعرج عن أبي عربية عن النبي كان قال «تأني الإبل على صاحبها على غير ما كانت إذا هو لم بعط فيها حقهة تطؤه بنائي الغنم على صاحبها على حبر ما كانت إدا لم بعد حقها، تطؤه بإنجازاته وتنطحه بشرونها. قال، ومن حقها أد تحلب على الله، قال: ولا يأتي أحدكم بوم القبادة بشاؤ إليمطهاؤها. وقته لما بعدل بقول: با عمد، فأقول، لا أمثك لك شيئا، قد طفت، ولا يأتي بيعير بجمله على وليته لا رضه. بقول. باعمد، فأقول: لا أمثك لك شيئا، قد طفت، ولا يأتي بيعير بجمله على وليته لا رضه.

٧٧ أخبرنا محمد، قال اخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، م عبدالملك بن أعبن، وجامع بن أبي واشد، عن أبي وائل، عن عدالله بن مسعى رضي الله عنه يبلغ به النبي ١٩٥٥، أنه قال: دما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جعل بوم القبامة في عنقه شجاعه. ثم قرأ علينا رسول الله هي معمادته من ناالله: ﴿وَلَا تُعْلَمُ الله مِنْ تُصْلِمُ اللهِ إِلَّا عمران: ١٨٨] وقال مرة: ثم قرأ علينا رسول الله هي معمادة من كتاب الله إلى عمران: ١٨٨] بعلوا من كتاب الله إلى عمران: ١٨٨] بهلوا

وأحد ل الشند (۲۲۱:۳)

وأخرجه ابن صحه 19 194 برقم 1948ع في كتاب التركة الناب صحاء في منع الزكاة، من عربين الأصاد عن العرور بن سويد عن أن در عن السي 185 - حجو مختصراً.

وأغرجه (1-14% برقد 1747) من طبيق العلام بن عبد برحن عن آب عن أبي هربود. حجود محتصب أبصار. (1-27% برقد 1747)

وأخواجه النسائي (١٩٥٩ ٢٠١٩) في كتاب الركاة بعب النظيفة في حسن الزكاة، من طريق قدمة عن أن العمرة الغمائي عن أبي هوبوة عن النبي [18] ودقيم مصرلاً مع زيادة بعض الاعداف وليس فيه دائر الخبر وأخواجه أبي داود ٢٨ ٢٨٥) في كتاب الزكاة وباب في حقوق الفقاء أمار طريق سهمال من أبي المسالح هن أبه عن أبي هوبوة رامني الله عند هن النبي يجهد وذكره محرود، سود ذكر لفقر

وأخرهه ابن حريمة في صحيحه (ع. ١٩٠١ مرق ٣٣٥٣ و ٢٣٥٣) في وحماع أبوات التعليط في اسع الزادا، من حريق عمالتعزيز التداواردي عن سهيل من أبي حسح عن آب عن ابي عربية عن أنسي 188 ويرا في روح بن القاملة عن سهيل بن أبي صلح عن آب عن أبي هريوة، عن أنبي 185 بلحوه ونيس فيهم نشر عام وأخرجه (1. ١٤١٣) وقد ١٣٣٣) من طريق عادة عن أبي عمروة للحود ١٣٣١، فإن عربوة عن النبي 182 وقاله مطولاً يشون فكر الكنو، ومن طريق حلاس عن أبي عمروة للحود ١٣٣١، فإن الأحصمي الرسادة صمح على شرط مسقم

وأحد أيضا في مسده (٣٨٣٠٥) من طريق سهيتي عن ليه عن أي فريرة عن الدي يُجَيُّ مطولاً. ويدر ف ذكر النقر

وذكر الحيشي بنجود في التجمع (٣٠ هـ) عن الن الوجر رضي الله خناب قال . درود الطويلي عقولاء وروي البراز طرف مناء ورجاله موتقول:

(۱۹۸۸) يىلىم بە النبي 😂 - أي يرامە زى السي 🛪

(144) إستد خسن.

وقد أخرجه الترفقي (٣٣٤:٥ برقم ٩٣٠) في كانت التعسير، الحد التعسير سورة آل عمران) من طريق المانه. الدا وفي أخرا زيالة الوس التلفع الذن أخبه السند يديل على الله يومو هليه تطبيال، ثم قوأ وسول أنه الا مصداله من كتاب الله فإن الدين يتُشَرِّع المؤلد الذبح الأية - ولكن: «هذا حديثه حسن صحيح» وممل ها، منه

24- ياب ذكر الخوارج وصفاعهم

١٧٤ أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا عبدالله بن مماذ، عن معسر، عن الزهري، عن أبي سلمة بن عبدالرحن، عن أبي سعيد الحدري، قال: بينها رسول الله يقسم قسماً إذ جاء، أبن ذي الخريصرة (١٦٠٠ التميمي، لقال: اعدل با رسول الله فإنك لم تعدل. قال: دويلك! فمن يعدل إذا لم أعدل؟!) ل عمر: يا رسول الله، الذن في، فأضرب عنق، قال: ددعه، فإن له أصحاباً لي عمر: يا رسول الله، الذن في، فأضرب عنق، قال: ددعه، فإن له أصحاباً عنقر أحدكم صلاته مع صلاتهم مع صيامهم يقرؤن القرآن لا بجاوز

مع شعاعا أترع أترع بدي حبة.

وأخرجه ابن ماجه (٨٥.١) برقم ١٧٨٤) في كتاب الزكاد وباب ماحاء في منع الزكاد، من طويق للصنف أيضا. الماء وليس فيه الزيادة التي صد الثرمذي.

- وأخرجه السائي (٩٠ ١٠) في كتاب الزكاة وباب التخليظ في حبس الزكاة، من طريق مجلعد بن أبي مرسى هن إذا إن عبينه (به ، بدون ذكر حبدالملك بن أعين,

وأخرجه أحمد في مستند (١ ٣٨٨ برقم ٣٩٧٧)، من طريق سفيان - بدء بدون دكر عبدالملك بن أدين كذلك. وقال أحمد شاكر - وإسناده صحيح».

وأخرجه الراحزيمة في صحيحة (١٠-١٩) وقم ٢٢٥٩) في كتاب والزكاف للب ذكر الدر النسر للكنزة هن طريق عبدالجبار بن العلاء عن صعيال ابدر وقال تعققه: ﴿ إِسَادِهِ صحيحٍ ﴿

وأخرج المخاري (۱۹۸:۳ برقم ۱۹۰۳) شاهداً له عر لمي هريرة وصي الله عنه، ال كتاب الزكاة وباب إلى ماج الزكاف، ولعظه: فالم وسول الله يُؤلِق: ومن أنماء الله مالاً فلم يؤلد زكانه لَمُثَلِ له يوم القيامة شبعاعاً أقرع له زيستان، يطرقه يوم القيامة، ثم يأخذ بالهزيت - يعني شدقيه - ثم يقرل أنا مالك، أنا كنزك، ثم نالا -طولا جنبل الذلي يتحكّرن في الاية.

وقد رواء ابن حال في صحيحه (٢٩٣١) من طريق اللبث بن سعد عن كلمد بن هجلان عن القعلام من حكيم عن أبي منابع، به

وقد رباء الحاكم في مستدركه (٢٠٣٠) من حليث أبي يكر بن عيلتي وسقيان الثوري كالاهما عن أبي إسحاق السبعي عن أب والل عن ابن مسعود له.

يرواد ابن جرير هن غير رجه عن ابن مسعود موثراناً.

■ وفي علمين الحديثين دلالله جليه على عقوبة مامع الزكانة، وتحتلف المعلوبة باختلاف دواهم الحتم، فإن كان جحوداً فهذه كام بالاجاع المسلمون. ويعتبر هذا الخاحد فاقدة الإيران بالكلية، خارجاً من المنذ. لأن الزكاة ركن من أركان الإسلام الحسمة التي لا يقوم إلا بها وإن كان منعه تهاوناً فهذه معصبة يستحق العقوبة عليها، وكل عظور يستحق فلوه حال ارتكابه والقراء لد.

(١٦٠) السمه عبدالة بن ذي الحويصرة، كما ورد في رواية البخاري الآتِ

تراقيهم (٢١١)، يصرفون (٢١٠) من الدين كما يعرق السهم من الرمية (٢١٠). ينظر المقد (٢١١)، فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نضيه (٢١٠) قلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في رصافه (٢١٠) قلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر في نصله (٢١٠) قلا يجد فيه شيء أراده في رصافه (٢١٠) قلا يجد فيه شيء أراده المسبق الفرث الدح، آيتهم (٢١٠) رجل أسود إحدى يديه مثل ثدي المرأة، أو الما البضعة (٢١٠) تدرور، يخوجون على فرقة من الناس، و قال: وفيهم نزلت فوومنهم المراف في الصدقات في المسبقة أن سمعت هذا من يتلم أن في المستقات المناس، و قال: وفيهم المسبقة عدا من رسول الله وأشهد أن علياً حين قتلهم وأنا معي جيء بالرجل على التعت (٢٢١) الله المعت رسول الله وأشهد أن علياً حين قتلهم وأنا معي جيء بالرجل على التعت (٢٢١) الله المعت رسول الله وأشهد أن علياً حين قتلهم وأنا معي جيء بالرجل على التعت (٢٢١)

(۱۳۹۱) تراقيهما: التراقي حمع ترقوق وهي العظم الدي بين تقية الدحو والعائق، وهما ارقوقال من الجالبين وورايا فعلوا بر بالفتحال

. والعلى أن قوامها لا يوفعها فضر ولا يقسها فكائم لا تتجنوز حلوقهم. وقيل العلى: إنها الايعسارات الفراط ولا يشاول على قوامله فلا تجمل لهم عبر القراءة السهاة ١١ ١٩٣٠/

و ١٩٩٣) يسرقون من العبل أي يموزونه وعرفونه ويتعدينه كن يعرق السهد الذيء اللومي به وهرج منه اللها، و ١٩٩٤).

(١٩٩٣) الرمية: هي النسب، الذي تربيد فقصيد، ربعد ازياء وسنك وقيل علي كان دامة مرهية. العامة ٣٦ (١٩٠٠)

(٢٨١) قددا القلد ريش السبب، واحلتها قلة الحبيثة (٢٩١٤)

(٣٦٠) نضيه: «النغني حصل السنهم وقبل هو السنهم قبل أن ينحت إد كان قدحاً وهو أوثى لانه قد حاء في حديث ذكر التصل بعد النعبي، وقبل هو من السنهم طايق الريش والنصل، فقوا اسمي عصباً لكثرة اجرى واسخت فكافد حمل عمواً في هزيلًا. النهاية (١٩٣٤)

(٩٩٩٩) وصائد: تأريبها افتاد والنهم ووصف انسها إذا شعه بالرصاف وهو عقب يلوي على ملحل النسل بها النهاية (٩٩٩٩)

(٢٩٧) نصله - النمال خليفة السهم، القانيس (١٩٨٠)

(٨٦٨) في المخطوطة وشيء بدون أنف ممدونة حد الشين

(١٣٦٩) ايتهم، أي علامتهم،

(۲۷۰) البضمة بـ بالفتح بـ القطمة من اللحم بـ وقد تكس بـ وتشوش أصلها تشواره معناه تضطرب وتذهب وأني، النباية (۲۰:۱۹) وصحيح مبدم (۲۰:۱۹)، والتعبيزيد.

(171) قامعت: أي على الوصف الذي وصف الذي كالذر الذيابة (197:4)

(۲۷۲) إستان حسن.

والحقيث صحيح عقد أتنوجه الشيخان وعرهما

التعرجه البحاري (١١٠: ٩١٠ يرقم ١٩٢٣) في كتاب واستثانا الترتشين والعامليين وقتالها، بات. «من نزك قال

الخوارج التألف، من طريق عشام عن معمر، مه.

وأعرجه مسلم (٧٤١.٢ يرقم ١٠٢٤) في كتاب الوكاة دالمب فكر القوارج وصفاتهم؛ من طريق أبي الطاه عن عبدالله بن وهب عن يونس عن أبن شهتب عن أبي سلمة بن عبدالوحن عن أبي سعيد الخدوي به، ومر حا طريق حرملة بن يجي وأحد بن عبدالرحمن الفهري عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة ابن عبدالرحم، والقدمال الهنداني. أنه أبا سعيد الخدري قال. وذكر تحو حديث البخاري.

وأحمد في مسئله (٥١:٣٠) من طريق عبدالوزاق عن مصر، به. والأثقاظ متفارية.

و (٣٠:٣) من طريق عمد بن مصعب عن الأوزاعي عن الزهريء عن أي سلمة والضحاك فلشرقي عن أبي سعيد الخدري مه وذكر نحوه

وابن أبي عاصم في كتاب المبة (١٥٠-١٥٩٠٤ برقم ٩٩٤) من طريق عدائميد بن أبي المشرين عن الأرفاعي عن الزهري به، وفيه فأيتهم وجل أدعجه وقد تابع الضحائة بن قيس، أبا سلمة بن هيدالرهن وقال عمقه: وحديث صحيح، ورجاله نقات - رجال البخاري عبر عبدالهميد وهو ابن حبيب بن أبي المشرين اللمشقي، قال اخانظ: صعرق ربا لنطأ.

قال أبو حالم كان كاتب ديوان ولم يكن صاحب حديث.

قلت: أي المحقق ـ لكنه توبع ، طال أحمد (٣: ٩٥): حدثنا عمد بن مصعب، حدثنا الأرزاعي - به، وناسه الوابد عن الأوزاعي، بهه.

وأخرجه ابن أبي عاصم (٣٠ ١٥٩ برقم ٩٣٥) من طريق المؤلف به. وقال عقف: (إسالته عسميع على شرط الشيخي، غير ابن أبي عمر فهو على شرط مسقيا وجده.

وأخرج أبو داود (٢٤ : ١٤٥) شاهداً له عن على بن أبي طالب وضي الله عنه، إن كتاب السنة دبانب في قتال الحراج، وذكر طرفاً من حديث الياس.

وابن ماجه في المقدمة (٦١:١٩ برقم ١٧٣) هن جابر بن عبدالله رضي الله عنه طرقاً منه أيضه.

وروى بعضه الطَّيَّرَانِ فِي الْكَبِرِ (٢٠:٢ برقم ١٧٥٣) عن جابر رضيّ الله عند، وأحمد في مستده (٢٥٣:٣ و ٢٥٥١.٣٥٤) عن حابر بن حيدات يضي الله عنه (٢٥٣.٣٤٤ و ٢٥٥.٣٤٤).

إلى هذا اخديث الشريف دلاقة عطيمة. أن العبرة لبست بالأعيال الظاهرة حتى يحكم لعساسبها بالصلاح؛
 إلى لابد من موافقة الباطن للظاهر. هإذا كانت البواطن هالفة لما تتنفيه الظواهر فإن الأعيال الصالحة الظاهرة
 لا تفيد صاحبها شيئاً. وأن العبد قد ينظاهر بالأعيال العباشة التي يحتقر الصالحون أنفسهم معها. لعدم البائم
 بعشها ولكن باطنه وقالف ما قبل عليه فيكون تعمله هذا وبالأحيال.

إلا أنه من عجائب غشرة الله أن معتقدات القلوب لا تقبت أن تحرج على حليقتها.

فهذا عبدالله بن في الخويصرة، المحسوب من أفراد المسلمين المسلميين لرسول الله يجه يصف المجموم في يالجود والظلم، وعدم إرادة وجه الله ميها قسمه من الغنيمة، والطهور هذا الفلج على حقيقت هم همو رضي الله عنه بقنام، والأغرب من هذا أنه وصف في فوم فتي الخويصرة الناهجون ججه والسائرين على معتقده يصفات ظاهرية هي من أقوى الأدلة الظاهرة على ظهر والتقوى والإيهان ولك أخبر أنها الانفيدهم شيئا الواهنها لمعتقدات الفلوب الكاورة.

فهم يقرؤون القرآن ويكثرون من العملاة والتقرف إلى الله ولكن طلوبهم لا تستفيد هنها للعدم وصولها إثبها فيعرفون من الإسلام مروق السهم من الرمية، ومع ما هم هليه من الأعرث التي ظاهرها العملام، وصفهم عليم باقبع الأوصاف مقال. وهم شرار الحلق والحقيقة، وقال: وهم شرار أمني يقتلهم خيار أمني، وقال: ورشر قتل أظلتهم السياء وتقلهم الأرض.

٥٠- باب أي الإسلام أفضل

٩٧٠ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا المقري، قال حدثنا المقري، قال حدثنا المسعودي، عن عمرو بن موة، عن عبدالله بن الحارث، عن أبي كثير الزبيدي، عن عبدالله بن عمرو بن العاص، عن النبي على أنه تاداه رجل: يا رسول الله، أي الإسلام أفضل ١٣٧٦، قال: وأن يسلم المسلمون من لسانك ويدك ١٣٧١،

سه وفي الحديث طفي رواه السعاري فال فظة العقيدي القيدية والتدويم فالتقويم الحل في كلهم لجوآ لمن فتلهم إوا القباعة، ومهم فان كلفاء وإن هذا واصحاء بخوارد القوال لا يجار تواقيهم بسرقود من الدين كيا سرا السهم من الروية لما لا يعيدون فهم الفقارهم هام شرا طبيعة الرحيم المثل لماقع عن وأي لين عمر في الحد ، با وهد فسيد من الخوارج فال كان يرحم شرار خلق فقاء الطفتوا إلى آبات الكفار فيجملوها في المستدر وقد فان لكفرهما ولا سيد الفلاة منهم ما كثير من علياء المسلمين ومنهم المنافقي أبو بكر بن العربي منه فال والصحيح آباء فعار لقوله ويسرفون من النوبي، وقبله والأفقائهم فتل عادة وفي لفظ والمودة وكل منها الها علمات بالكفرد وفوله وهم شراح فني، ولا يوصف يقلك إلا الكفائرة.

وس هذا يظهر انظه مسمى الإسلام عمل قال هذا وصعه وإذا النفى عنه ذلك انتفى عنه الإبهال الكافية. إنّه لا وجود للإبهاد بدون وحيد الإسلام

الظرافح الباري (١٦١ : ١٩٨٩ ١٩٨٢)

و١٣٣٣ع أي الاسلام الضار : الراد أي حصائه الطال

(TVb) حسى القسان والبد بالذكر. لأن معضم الأنتي بها.

وسنك الحديث: متصل وفي إسناده أبو كثير الزيادي وهو زهير ال الاقم قال عنه امن صحي عضور بدي حيث يتابه

وأخرجه أحمد في مستده ٢٩ ١٩٠١، ١٩٠ برقم ١٩١٧) من طريق لبن أي هذي عن شعبة هي عسرو من مرا يد، بزيادات فيه وافقة ا قال استمت رسول نظا يجه يدول: وانشع طايات بوه النيدة. وإياكم والمدت فإن الله لا يجب المحتى والمتحتى، ويباكم واستح، فإن الشح أطنث من لاب فينكد. كموهد المقصيد فظاهوا، وأمرهم المبحل عنطوا، وأمرهم بالمجور عنجوه، عن الله وحل بدل برسول الله أي الإسلام أفضل؟ قال: فأد يسلم المسمود من استاك وبدك ، فقده داك أو أمر فقال: يا رسول الله، أي محرة أفضل؟ قال: أن يجمو ما كوه وباك، والمحرة هجرالاره هجرة الفاصر، والمجرة الله إلى أن يجيب إدا دعى ويطيم إذا أمر والماضر أعظمها بنية وأفضلها لجرأ. إلى

وأخرجه الخاكم في مستفركه (1914ع في كتاب الإيران ياب النبي عن النقد، قال العاري أم صار تحدد امر جعم العدل، حقق نجي من محمد، حدث عبدالها من معاد، حدث أن احدث شعة عن صارو امن موة فال حدثني عمالة من الحزبات وتشي عليه حيزات عن أنها كثير هن همالة بن همرو قال احطاء رسول الله فيكر، فذكر تحو حديث أحداء وقال الحاكم؛ وصحيح ولم يجرحه،

وأخرج المخاري (١٠١٥ - برقم ١١) شعدا له في كتاب الإنهاد. عام الإسلام أفصل م

من طريق أبي بردة هي أبي موسى قال: قائلو: يترسول فقد أبي الإسلام أنضل ؟ قال: ومن سلم السلموان من لسانه ويدءو

١٥- باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام

١٧- أخبرنا عمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا بشر بن السري، قال حدثنا زكريا بن اسحاق، عن يجي بن عبدالله بن صيفي، عن أبي معبد عن ابن عباس أن النبي على بعث معاذ بن جبل إلى اليمن فقال: إنك ستأتي قوما أهل كناب ١٧٠٠، فإذا أتبتهم فادعهم إلى أن يشهدوا أن لا إله الا الله، وأن عمداً رسول الله، فإن هم أطاعوك بذلك تأخبرهم أن عليهم خمس صلوات في يوم وليلة، فإن هم أطاعوا لك بذلك فأخبرهم أن عليهم حمدة (٢٧٠١) تؤخذ من أغنياتهم فنرد على فقرأتهم، فإن هم أطاعوا لك، بذلك فإباك وكرائم أمواهم (٢٧٠١)، وأتى دعوة فقرائهم، فإن هم أطاعوا لك، بذلك فإباك وكرائم أمواهم (٢٧٠١)، وأتى دعوة المقاليم (٢٧٠١)، فإنها لبس بينها وبين الله عز وجل حجاب (٢٧٠١).

وأشرجه مسلم (١: ١٥ برقم ١٤) في كتاب عالإيان، باب بيان تفاضل الإسلام ولتي أموره أفضل، من طويق مسرو بن المعامن يقول: «إن حسرو بن المعامن يقول: «إن رجلا سأل رسول الله عليه أي الشيارة قال: وهن سلم المسلمون من لسانه ويلده. وحلا سأل رسول الله عليه أي الإسلام أفضل، والترمذي (١٠٧٠ برقم ٢٦٢٨) من طريق أي برمة عن أن موسى قال: فلمن المعلمون من لسانه ويده، أن موسى قال: فلمن المعلمون من لسانه ويده، قال أبو عيسى. وهذا حديث صحيح، هريب، عن حديث أي موسى عن النبي يجه،.

وأخرج أحمد في مستقد (٣٧٣:٣) عن جابر قال. قال ربحل للشي 15: أي الإسلام المصل؟ قال وأن يسلم المسلمون من لسائك ويدكن

وواجع تخريج الحديث وقم ٧٧ في هذا الكتاب.

(٢٧٥) في المخطوطة مكدا وقرم أعل الكتاب،

وأهل كتاب: أي اليهيد، فقد كثروا بيعثله في أتطار اليمن

(٢٧١) حِدْثَةُ الْمُرَادُ الرِّكَةُ الْقُرَوْتُ

(۲۷۷) أي اختر وتحت كرائم أموالمم: أي تقائسها التي تتعلق بها نفس مالكها. ويتنصها لها حيث هي جامعة التكران اللمكن في حقها. وواحدها كريمة. التهاية ١٨٤١٧١١١

(٣٧٨) الله دهوة المغللوم؛ أويد به التي الطلم حوفا من «عوة المظلم هليك فيه.

((١٧٨) أي ليس بين وصوفا إلى الله واحابة صاحبها حجاب: أي حاجز أو مانع.

وإسناد الحديث صحيح

وأعرجه البحاري (٣٤٠/٣٥ برقم ١٩٦٩) في كتاب الزكاة دبات أخد الصدقة من الأغنياء وردهة في الفقراء حيث كالواء. من طريق عهده عن عبدالله، عن ذكريا بن إسحاق ب

وأخرجه مسلم في كتاب والإيران. باب الديماء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام؛ من طريق المؤلف مه. ومن طريق هبد بن حميد عن أبن عاصم عن زكريا من إسبحاق به

وأخرجه 13. 64 مرقد ٣١) من طريق أنية من يسطام عن يزيد من ربيح عن ربيح عن اسهاعيل بين أنية عن 🕳

٣٥- نابع باب زوال الإيهان عند ارتكاب المماصي

٧٧ أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا سفيان، و أبي الزناد عن الأعرج، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: ولا يشرب، ما الحمر حين يشربها وهو مؤمن، ١٩٨٠،

🕳 🚓 څخې يې عيدانا يې ميمې 🖟

وأخرجه وه (منه برق ۱۹۹) من طريق أن بكر من أي شينة وأن كاريت وإستعاق بن إدراهيد حيداً م_{ا وكان} عن وكريه بن إستحاق الله، وأنقاط شن في الطريق الشكور مثقاريا

وأخرجه القرمشي ٢٩:٣٩ بوقم ٢٩٣٥ في قتاب المؤكلة وبالد طبيعة في كراهية أحد عبير الباب أن الصاف أمن طويق أبي كريب عمر وقتيع عن ركزية من إسلامتي أنه

وأخوجه التسائي (٣:٥) في كتأب الزكاة وبعب وحوب البكاة، المن طريق عمد من عبدات من غير الرسا عن اللعاق عن ركزيا من يسحاقي الما وازه (٥٥) في والعراج الزكاة من المد إلى بنده المن طريز عمد ا عمليات بن المدرك عن وكبر عن زكريا من يسحى به

وأبو داره (۱۹ ۱۹۱) في كتمب الزكاة دياب زكاة السائمة». من طريق أحمد بن حديق هن وكبر غر رقيم م إسحاق أيه.

واس حزيمة في صحيحه (4/4 برق 1789) في كتاب دائركات باب الأمر يقسم الصدائة في أهل البلد التي تؤجد ميم المبتلك

من طريق بحمد بن معاف من المدّرُك الدّخري عن وكيع عن زكريا من إسحاقي الكول إنه . وأحمد بن حمل في مسمد و ٢٩٣٣ع من طريق وكيع عني زكريا من إسحاقي الله

إلى الحديث والآلة على أن انشخص الايكور مسلماً سنجره التصييق والقول القمر عنه بالشهادتين. ﴿ الله بدول الإسلام بدوليه في العمل المعلمية والثالمية والثالمية والثالمية والثالمية والثالمية الإسلام الإسلام الإسلام المناسقة والثالمية والثالمية والثالمية الإسلام المناسقة الإسلام المناسقة المنا

وبالماث ينضح أن الأعيال داخلة في مسمى الإيران. فلا يكون منيسا إلا بالتصابيق وما ينتفيه من المعلم. (٣٨٠) إستاده صحيح.

وأخرجه الإمام احمد في مستده (٢٥١١/٦ يوف ٢٧٣٦٦) مطولاً. عن سفيان الله، ونفظه الالإسراق مان بدري وهو الوامزاء ولا يشرب تنافسر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يزي حين يربي وهو ميمور،

وقال أحمد شاكرة وإستاهم فبمجيع وار

وقد روى هن أي هربيرة من طرق أخرى غبر طريق ولاعرج..

فقد رواد البخاري ٢٠١١٠ ـ وقم ٥٥٧٨ وفي كتاب الانترية دعب فوق الله تعالى فؤائها الحالم واللها والأمسات والازلامرجش من عمل الشُبطان عجديده في وواد مصولا

ومسلم ١٠١١ برقم ١٠٤) وكتأب الإيمال، باب ديان نقصان الإيمان بالمناميي، مطولا.

وأبن ماجه (١٩٩٨/١ يوقم ٢٩٣١) في اكتاب الدين، يقب الدي عن الدينة،

وأمو داود (٣ ١٣٤) في كتاب السنة وماب التبليل على زيادة الإبيان ومتصند،

 قال القطابي في معالم السنزن تأويله صد العلياء على وجهين: أحدهما: أن معند النبي وإن كانت صورة الجو صورة الجو

٥٢- نابع باب الدهاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام

العبرنا محمد، قال الحبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا أبو أسامة حاد أسامة، قال المجالد، أخبرنا ذلك، قال: كتب رسول الله على إلى جدي. وهذا عمد نال المجالد، أخبرنا ذلك، قال: كتب رسول الله على إلى جدي، وهذا المحمد عمير ذي مران(١٨٦) وإلى من أسلم من همدان، سلام عليكم، إن أحمد الله عمير ذي مران(١٨٦) وإلى من أسلم من همدان، سلام عليكم، إن أحمد الله الله الله الله الله الله وحده المحمد الله إلا الله وحده المحمد المحمد المحمد المحمد وإنكم إذا شهدتم أن لا إله إلا الله وحده المربك له وأن عمدا رسول الله وأقمتم الصلاة، وأنطيتم (١٨٦) الزكاة، فإن لكم الله، ويُعة عمد رسول الله، على أموالكم ودمائكم وأرض البور(١٨٦) التي أسلمتم الله، ويُعة عمد رسول الله، على أموالكم ودمائكم وأرض البور(١٨٦) التي أسلمتم الله، ويُعة عمد رسول الله، على أموالكم ودمائكم وأرض البور(١٨٦) التي أسلمتم الله، ويُعة عمد رسول الله، على أموالكم ودمائكم وأرض البور(١٨٦) التي أسلمتم الله، ويُعة عمد رسول الله، على أموالكم ودمائكم وأرض البور(١٨٦) التي أسلمتم المعلمة وجبلها ومراعيها وغيوفا(١٨١)، غير مظلومين ومضيق عليهم (١٨٥)

والرجه الاخر: أن هذا الكلام وهيد لا يرتد به الايقاع، وإنها يقصه به الربح والزجر، كفوله: المسلم من سلم المسلمون من لمسلمون من لمسلمون من لمسلمون من لمسلمون من لمسلمون من المسلمون من المسلمون من الرجر والوعيد، وهي العصيفة، وسلم الكيال دون الحقيقة في وقع الإيران وإبطاله والمسلم.

فتصر آبي دايد (۲:۲۳هـ۵۹)

وراحع ما دكرت على الأثر رقم ٢٨ في هذا الكتاب.

 (40) عمير ذي مراد بن أفنح بن شراحيل بن رسعة وهو ناعط بن مرئد الهمدائي الناهطي، جد عبائد بن سعيد المحدث المشهور، كان مسلماً في عهد النبي فين وكانيه الإصابة (١٤٤٠٣).

الكافئ أطبيته: أي أعطيته، فقد روى الطراق في الكبير (١٦٥ ١٦٠ برقم ١٤١) بسند، عن حطية بن سعد الد طبيع وقد مع نفر من قومه بني سعد على وسول الله شا قال له رسول الله يؤلا: وما أنطاق الله فلا تسأل الناس شبتا. فإن البد العليا هي المنطية وأن البد السفق عن المسئاة. وأن الله هر المستول والنطيء.

المجالج البور. هي الأوض التي لم تزوج. الميابة (٩٨٠١)

(1944) الفيول. جمل غيل، والغبل ـ بغتج العبر ـ ما جوى من الميا، في الاتبار والسواهي. النهاية (1944)

(۱۹۹۶) سند الحديث: لم أن حن ذكر سياع المصنف من أي أسامة مع إمكان ذلك حيث مات أبو أسامة سنة إحدى وماتير بيها مات المستعد سنة ثلاث وأوبعين وماتين. وما عدى ذلك نهو متصل. والحديث إسناده صعيف لما فيل في عمالد أفقد قال عنه نبيز حجير: لبس بالقوى، كيا وأبت.

\$ قدياب كراهية نولي الإمارة

الرملي، قال: حدثنا الأعمش، عن سليهان بن ميسرة، عن طار ق بن شهاب، مر الرملي، قال: حدثنا الأعمش، عن سليهان بن ميسرة، عن طار ق بن شهاب، مر رافع بن أبي رافع، قال: قلت الأبي بكر الصديق: إني اخترتك لنفسي فعلمي شئا أخذ به، قال: قد أردت ذلك قبل أن تقول في. تعبد الله ولا تشرك به شبئا ونفيم الصلاة، وتؤتي المؤكاة، وتصوح رمضان، ولا تأمر على رجلين (١٨٥٠).

البهالاة وأعطيتها الركاة فإن الكها بعدة كا يدمة إسوله على ممالكم وعلى الوائكم وعلى أرض البول التي الملها على عمالكم وعلى الرحال البول التي الملها عليها وجهده ويدا المسلمة الا تحق محمد (١/ ألفا ينه وإن خلك الراحوزي أنه حملة العيماء وأهى الأمالة، ويقع الرحالة فأمرك به يادا مران حاراتها مظهور إنها في قيمه، ومحمكم وبكيمة النهى

قال في المجمع (1 - 19) - برواد الطوائي في الكبر من طريق عمير فني مران هو أبيه عن حده، ود از الد مكرهم بتوليش ولا حرح)

وقد أكثر في حيور في الإصنة (١٠ ٩٣١) إلى فكتاب اللكور عند ترجة عبير في مران وذكر أنه المراب الغيران مرجزين فناند بن معيد بن عبير

وي هذه الكاند الوضح الذي يجه أنه الالكمي أن يشهد الإسدار أن الا رايه إلا الله وآن عبدا رسوله الله
 دهو التصديق والإقرار با من الان من العمل المسوحات للمث وهو إقام الصلاة وإيثاء الرقاة وما عداءًا من
 شرائع الإسلام فهو دائر عبيها

وبتي حاء بدلك استحق دمه الله ورسونه وحل على عسم وماله

أما زدال بالمن عالف هيمه فلا بسنحل لمية من فالت الوجمعي إلى أن الإقرار والتصديق وهو الإبهاء الموا والقلمي 12 كافيا لأن يكون الإنسان مسلية وبالتاني فؤهاً من لاهيار القنصية هذا الإقرار، والسالم، هذا التصديق

(۲۸۹) بسید اختیات اعتمال ورجاله لقات داخته نجین بن عیسی الزملی فاقد قال فیه این حجر آله صدری اعترا رمی المانسیم

وأخرجه الطوابي في فلمجم الكبير (ه. ١٩٠٨ برقم ١٩٦٧) مطولاً من طريق اسرائيل من إيراهيم الهجم عن طارق بن شهاب عن واقع بين هموو الفشيء قال بعث رسول الله على مسرو من العاص على حشر داب السلاميل ويعث بعم العين المعرف المعالمية في طلاق معرف المعالمية على مراح السلاميل ويعث معرف العرب المعالمية على مراح المعالمية المعالمية المعرف المعرف

ه ١٠ تابع باب اتباع السنة

• همد أخبرنا محمد، قال أخبرنا أبو أحمد، قال حدثنا محمد، قال حدثنا ابراهيم بن هيئة، قال حدثنا عبدالواحد بن أيمن، قال: كان الحسن بن محمد بن الحنفية بأمر أن أقرأ هذا الكتاب على الناس: أما بعد فإنا نوصيكم يتقوى الله، ونحثكم على أمره، ونرضى لكم طاعته (١٨٥٠)، ونسخط لكم معصيته وإن الله أنزل الكتاب بعلمه أحكمه، وفصله وأعزه، وحفظه أن بأيته الباطل من بين يديه ومن خلفه (١٨٥٠)، وضرب الحكمه، وفصله وأعزه، وحفظه أن بأيته الباطل من بين يديه ومن خلفه (١٨٥٠)، وضرب

الله ومن هو عوقك. إذا الله عو وجل لما بعث نبيه على دخل الناس في الإسلام، المسهم من دخل فهذاه الله. وعتم من أكوهه السيف، فهو عواد الله وجبران الله في خدارة الله. إن الرجل إذا كان أميراً عنطالم الناس بينهم فلم يأخذ فيعضهم من بعض، النقم الله منه. وإن الرجل المؤخذ شاة جاره، فيطل نائيه عصطته فلهما جُغلوه والله من وواه جاره، قال والع: ومسكنت سنة أنم أن أبا بكر استحلم، فركبت إليه، فغلت، وانا والم كنت لقيتك برم كذا وكذا، مكان كذا وكذا، قال: عرفت. قلت كنت بينني عن الامارة ثم وكنت بأعظم من ذلك أمة عمد يملي فأن معم عمن لم يقم فيهم بكتاب الله فعليه بهذا الله يمني لمنة الله.

قال الهيتمي: التجمع (١٥٠ ٣٠٣٠) درواه الطراني ورجاله لقائده. وفي الإصابة قال ابن حجر عبد ترهة رامع بن أبي رافع (١٩٧١)، دروى التحريقي من طريق الاحدثي من سليهان بن ميسرة عن طارق بن شهاب عن رافع بن أبي رافع قال: كانت عزرة ذات السلاسل استعمل رسول الله كلا عمرو من العاص على سيش فهم أبر مكر فذكر الحديث مطوله

وأخرجه ابن حريمة من طريق طلحة بن عصرت عن سليهان عن طارق قال. وكان واقع لصاً في الجاهلية؛ وكان يعمد إلى بيض النعام. فيجعل الماء فيه فيخيره في المقاون، فلها أسلم كان دليل المسلمين.

قال، واقع الخالف قروة قات السلامل قلت. لاحتارت لنصبي وفيقاً سألحاً فوفق ألى أبو بكر فكان بهمني على اراشه، ويليسي كساءاً له، من أكسية فلاك، فقلت الله ملمين شيئاً بنفعين. قال: أعبد الله ولا تشرك به شيئا، وأقم الصلاة، وتصلف إن كان لك مال، وهاجر دار الكفر ولا تأمر على رجلين. الحديث. أحد

■ في هذا الأثر يوسي الصديق رصي الله عنه راهماً حينها سأله عبر عمل بكون بدعتل لولئك الصحابة الكوام وينال ما ينافونه من عظيم الدرجات والدوات بيخيره أن ذلك أمر سهل منى النزم شرعيم الإسلام الفولية والعملية موسحاً ما يعور عليه الإسلام منها، يعيم إخلاص السادة لله وحده وتصديق وسوله المقتضى الإنباع. والمنوام تشريعه أمراً ومهياً، وإقام الصلاة التي عي أول ركن من أوكان الإسلام معد الشهددين، وإيناه الواجب في الأموان وهي الزكاة وصهام شهر رحضاف. وبين أنه إذا فعل ذلك صلم مناه مناهم في الإبهان والتواجب وحملوه من الإمارة لما يتعرض له من تولاها من الحجب والظلم مما يعرضه لمسخط الله فيكون ذلك مبياً في وحملوه عن الإمارة لما يكون مثلهم بالإقرال نقصان كيال إيهان وخفة ميزانه عبد الله عن تولاها من الحجب والظلم ما يعرضه لمسخط الله يكون مثلهم بالإقرال نقصان كيال إيان وخفة ميزانه عبد الله عن وبيل المشار إليها

(٢٨٧) الرضا: صد السخط، القامومي (٢٠٠٥)، والواد هنا حجب لكم طاعته بالنباع أمريه واجتناب نهيه.

(۱۹۸۹) لا يأتهه الباطل من بين يديه ومن خطفه: أي لا يتطرق إليه الباطل من حيةٍ من الجهات، ولا عاق للطمن فيه، فليس للباطل إليه سبيل، لأنه منزل من وب العاقبين. انظر تفسير الفرطبي وعد: ٣٦٧) وابن كثر (١٠٣-١)

أمثاله، وبين عبره(١٨٨)، وجعله قوقاناً (١٨١٠) من الشر(٢٩١١)، وتورأ من الظلمة، وبصراً من العمى(٢٩٠٠)، وهدى من الضلالة، ثم تحت التعمة، وأكملت العبادة، وحفظت الوصية، وجرت السنة، ومضت المُوعظة، واعتقد المِثاق. واستوجبت الطاعة، فهر حِسِل الله المتين، والعروة الوثقي، لا انفصام لها. بها سبق الأولون، وبها أدرك الأخرون، كتاباً تولى حكمه، وارتضاه لتفسه، وافترضه على عباده، من حفظه بلمه ما سواه، ومن ضبعه لا يقبل منه غيره، أما بعد: فان الله تبارك وتعالى، أنزل على محمد النبوة، وابتعثه بالرسالة، رحمة للناس كافة، والناس حيثة في ظلمة الجاهليه. وضالتها(١٩٩٣، يعبدرن أوثائها، ويستقسمون بأزلامها(١٩٩٤، عنها يأتحرون أمرهم، وبها يحلون خلاهم، ويحرمون حرامهم. ديتهم بدعة، ودعوتهم فرية(٢٩٠٠)، فبعث الله ع وجل بالحق محمداً ﷺ، رحمة منه لكم، ومنة منْ بها عليكم، وبشركم وأنذركم ذلاً من كان قبلكم من الأمم، وقص في الكتاب قصة أمرهم، كيف نصحت لهم رسلهم، وكيف كذبوهم وتولوا عتهم، وكيف كانت عقوبة الله إياهم، فوعظكم الله بنكال مر قبلكم (٢٩١١)، وأمركم أن تقتفوا بصالح فعالهم، فبلغ محمد الرسالة، ونصح الأمن وعمل بالطاعة، وجاهد العدو، فأعز 📧 به أمره، وأظهر به نوره، وتمت به كذب، وانتجب(١٩٧٠) له أقواماً عرفوا حتى الله ، واعترفوا به . ويذلوا له دماءهم وأمواهم ديهم من هجر داره وعشيرته(١٩٨٨) إلى الله عز وجل، ومنهج أوى ونصر فأسوا بأنفسهم، وآسوا به(٢٩٩). ولم يرغبوا بأنفسهم عن نفسه، فأبد الله بهم الدين، وتمغ(٣٠٠ الحق

⁽٩٨٩) أشعرِ: جمع عربة: وهي كالموعظة تما يتحقم به الإنسان ويعمل به ويعتبر لرستدل به عل عبره. النهاية (٣ ٢١)

⁽١٩٠٠) أي أنه نفرق بين نخق والباطق واخلال والخرام الديثية (١٩٧٠٣).

⁽٣٩٦) في المحطوطة والبشره أي بياد قبل تشون.

⁽١٩٦٦) المسي أي الضالات. البياية (١٣٠٠)

⁽٣٩٣) هكادا في المخطوطة ووصائنها، وأمار صحتها دوصلالتهاه

⁽٢٩٨) الأرلام، حمد رة حمى القداح التي كانت في الجاملية عليها مكتوب الأمر والذي ، العدر ولا الدما الرح الرجل مهم يضمها في وهاء له فإذا أولا سفواً لو زواجاً أو الرباً مهماً. الدخل بده فالنوج منها ولما فإن حرج الأمر مصل الشانه وإن خرج النبي كاف عنه ولم يعمله الدياية ٢٥ ١٣٠٠).

⁽٢٩٨) القرية: هي. الكذبة التبلية (٢٩٨:١).

⁽١٩٩٦) نكال من فبدلام النكال العثوبة التي تتكل الناس عن فعل ما جعلت له جزاءا النهاية (١٨٧:٤)

⁽۲۹۷) انتخب: أي التنار. القانوس (۱۳۵:۱)

⁽٢٩٨) العشيرة: واحدها عشين بعو تقريب والصديق القفيس (٢٩٠٢).

⁽٣٩٩) المواسلة: أي الشاركة والساهمة في المعتشى وغرزني. المنهاية (٣٤:١).

⁽٣٠٠) دمغ الحق الباطل: أي أهلكه: يقال صنه يتمعه عملةً بثنا تُصاب معلقه فالتله. النهاية (٣١:٣)

لمباطل، وأبطلت دعوة المطواغيت، وكسرت الأزلام وتركت عبادة الأوثان، وأجبب هاعي الله وظهر دبن الله، وعرف الناس أمر الله عز وجل، واعترفوا بقضاء الله وشهدوا بالحق، وقالوا لا إله إلا الله محمد رسول الله، وأدوا فرائض الله عز وجل، وأعفب الله نبيه محمداً ﷺ ومن استجاب له، أجرأ ونصراً ورعداً وسلطاناً، ومكن لهم دينهم الذي ارتضى وأبدلهم من بعد خوفهم أمناً، قلها أحكم الله النهي عن معصبته، وتحلصت الدعوة، وايتطى(٣٠١) الإسلام لأهله، شرع المدين شرائعه وفرض فرائضه وأعلم الدين علامة يعلمها أهل الإسلام، وحدُّ الحدود، وحرم المشاعر(٢٠٠) وعلم المناسك(٢٠٢٦)، ومضت السئة، واستتاب الملذب، ودعا إلى الهجرة، وفتح باب التوبة، حجة له، ونصيحة لعبادة. فالإسلام عند أهله عظيم شائه، معروف سبيله(٢٠١)، لحقوقه متفقدون، وله متعاهدون يعرفونه، ويعرفون به، بالاجتهاد بالنية والاقتصاد بالمنة، لا يبطرهم(٢٠٠١) عنه رخاء٢٠-١٢ من الدنيا أصابهم، ولا يضيعونه لشدة بلاء نزل بهم، ذلك بأنهم جاءهم أمر الله، أيفنت نفوسهم، واطمأنت به قلوبهم، يسيرون مه على أعلام^(٣٠٧) نبيه، وسهل واضحة. حكم فرغ الله منه، لا تلتبس به الأهواه، ولا تزيغ به القلوب، عهد عهده الله إلى عباده، وإنها كانت هذه الأمة كبعض الأممء التي مضت قبلها جاءها تذير منها ودعاها بها يجيبها ونصح لها، وجهد وأدي الذي عليه من الحق. فاستجاب له مستجيبون، وكذَّب به مكدبون، فقاتل من كذبه، يمن استجاب له. حتى أحل حلال الله، وحرم حرامه، وعمل بطاعته، ثم نزل بهذه الأمة موعود الله، الذي وعد من وقوع الفتنة(٣٠٨)، يفارق رجال عليَّه رجالًا، ويؤالي

٢٠١٩) ابتطن. ومعناه عياله اهله ووافقهم وسهل عليهم من قيله: ابتطن يأتطني، كانبتلي باتل، بمعنى الموافقة وللساعفة. وهو من قول بني قيس. النهاية (٢٠٢٠ ـ ٢٣٢)

⁽٣٠٩) المشاعر. جمع مشعر: وهو موضع الصادة، ومها الشعائر وهي العالم التي علب الله إليها، وأمر بالقيام عليها. العالمة (٢٢١:٢)

⁽٣٠٣) الشاملات جمع مشك. بقتح المدين وكسرها . وهو الشعيد ويقع على الفضدر والزمان والكانل. ثم صديت أموو الحج كلها مناسلات، والمسلك المذيح. وقد نسلك بنمك سنكا إذا فنيع والنسيكة القبيحة. وجمعها نسك، والمسك أيضا العقاعة والعبادة، وكل ما تلوب بدالله الخباية (١٤٩١٤).

⁽٣٠١) في المخطوطة وسيله:

⁽٢٠٠٥) البطر: هو الطنيان، النهاية (٨٣:٩).

⁽٢٠٦) الرخاد. هو سعة العيشي، النهابة (٢٠٦)

⁽٣٩٧) الملامة حمية اعلام: وهي السمة والطريقة - والمراد هنا طريقة مبي الله قالة وسمته وهليه. الطار الطابوسي (١٩٥:٤)

⁽٣٠٨) الفناة. هي الامتحال والاعتبار النهاية ١٨٣٠٣١).

رجال عليه رجالًا. فمن أراد أن يسائلنا عن أمرنا ورأينا فإنا قوم الله ربنا، والإسلام ديننا، والقرآن إمامنا، ومحمد نبينا، إليه نسند، وتضيف أمرنا إلى الله ورسوله، ونرم. من أثمتنا بأبي بكو وعمر، ونرضى أن يطاعا ونسخط أن يعصبا، ونعادى لها ... عاداهما، وترجي منهم ألمل الفرقة الأول. وتجاهد في أبي بكر وعمر الولاية، فإن ال بكر وعمر لم تقتتل فيهما الأمة، ولم تختلف فيهما، ولم يشك في أمرهما، وانها الاوساء ممن عاب الرجال، ولم يشهده، ثم عاب علينا الإرجاء(٢٠٠١) من الأمة، وقال مني كان الإرجاء. كان على عهد موسى نبي الله، اذ قال له فرعون ﴿مَا بَالُ الْفُرُونِ الْأُولَىٰ﴾ [طه: ٥١] قال موسى وهو يتؤل عليه الوحي: حتى قال: ﴿عَلَّمُهَا عَلَّهُ رَبِي فِي كِتَابِ لاَ يَضِلُ رَبِي وَلاَ يُنْسَى ﴾ [طه: ٥٦]. فلَم يعنف بمثل حجة موسى وعمن تَعادي فَيهم شبيبة متمنية ﴿ ظَهْرُوا بَكَتَابُ اللَّهُ، وَاعْلَنُوا الفَرِيَّةُ (٢١٠) على بني أمهة، وعلى الله، لا يَعَارِفُونَ الناس بيصرِ نافذ ولا عقلِ بالغ في الإسلام، ينقمون المصية على من عملها، ويعملون بها. إذًا ظهروا بها ينصرون فتنتها، وما يعرفون الدفر-منها. اتخذوا أهل بيت من العرب إماماً، وقلدوهم دينهم، يتلون على حبهم، ويفارتون عل بغضهم، جفاة"" على القرآن، أتباع الكهان، يرجون دولة تكون في بعث بكون قبل الساعة، أو قبل قبام الساعة، حرَّقوا كتاب الله، وارتشوا في الحكم وسعوا ل الأرض فسادأ والله لا يحب المفسدين، وفتحوا أيواباً كان الله سدها، وسدوا أبواباً كان الله فتحها. ومن خصومة هذه الشبيبة التي أدركنا، أن يقولوا هدينا بوحي ضل عنه الناس، وعلم خغي. ويوعمون أن نبي الله كتبع تسعة أعشار القرآن. ولو كان سي الله كَائِماً شَيئاً مَا أَنْزِلَ اللهِ، لَكُتُم شَأَنَ امِرَاهُ زَيِدَ ﴿إِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعُمُ اللَّ عَلِيهِ [الأحزاب: ٣١] وقوله: ﴿ لَمْ غُرُم مَا أَحَلُ اللَّهُ ۗ [التحريم: ١] وقوله: ﴿ لَقَلَّ كِذْتُ تُرَكِّنُ النِّهِمْ شُيِّئًا قُلِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٤]. فهذا أمرنا ورأينا، وتدعوا إلى الله من أجابنا، وتجيب إليه من دعانا، لا نألوا فيه عن طاعة ربنا، وأداء الحق الذي

حمد والمراد هذا ابتلاء انسلسين أهل الدخ والأهواء الدين بجاؤلون اصلال المسلمين هي الحق بالشعال الفتل بجيد كيا فعل الل سنأ وأتناعه

⁽١٠٩) الأرحاء هو التأخير، وأحد مه تسبية الرجاة وها فرقة يعتلدون أنه الإبطار مع الإبران معمية كما أنا الا بعم مع فكفر طاعة السموا مرحاة الاعتقادها أن إلقا أرحا تعديهما هل العاملي أي أهره عميم البدية (١٠٤٧)

⁽١٩٨٠ تا القرية عي الكلسة النياية (١٩٨٠)

⁽٢٩١) جمَّا الجِمَاء عبر ولك الطبع الهابية (١ ١١٦٨)

البناء ونذكر به قرمنا، ومن سألنا من أثمتنا، فيستحلون بعده دماءنا، أو يعرضوا عماءهم لنا. فالناس مجموعون عند رجم، في موطن صدق، ويوم يكون الحق الله والمائم من المبيوع، ويدعو الانسان على نفسه بالثبور، فادخروا من صالح المجمع (٢١٠) عند الله، فإنه من لا يكون يظفر بحجته في الدنيا، لم يظفر بها في الخرة، كتاب كتبته نصيحة لمن قبله، وحجة على من تركه، والسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين(٢١١).

٣١١) في المغطوطة عكمه ويوراه.

٣١٣) الحجيج: جمع حجة: وهي: الدليل والبرهان النهاية (٣٠٧:١).

(٢١٠) سند الأثر: تتميل وهو حسن.

ولم أو من أحرجه عبر المصنف، ولكن هناك المبارات إليه. حيث قال ابن سعد عند ترجة الحسن بن عمد أبن الحنفية (٣٢٨:٣) أنه أول من تكفيه بالإرجاء وذكر أنه أخبره موسى بن إسهاعيل عن حماد بن سلمة عن عمله بن السائب عن زاذان وميسرة أنها دخالا على الحسن بن عمد بن على فلامة على الكتاب الذي وضع في الإرجاء فقال لزاذان: يما أنا عمرو لوددت أل كنت مت ولم أكبه.

ولكى الحافظ ابن حجر عندما أورد كلام ابن سعد وما ذكره عن زاؤان وبيسرة قال في النهفيد (٣٣٠ ـ ٣٢٠ ـ ٢٣٠ ما نصه : وقفت: المراد بالإرجاء اللي تكلم الحسن بن عمد فيه غير الإرجاء الذي يعيه أهل السنة كالتعلق بالإيبان، وفلك أنى وقفت على كتاب الحسن بن عمد المذكور، أشرجه ابن أبي عسر العدني في كتاب الإيبان أن، في أخره قال. حدث إبراهيم بن هيئة عن مبدالراحد بن أيسن قال، كان المسي بن صب بأمرى أن أقرأ علما الكتاب على الناس أما بعد: فإنا نوصيكم يتقوى الله _ فلكر كلاماً كتبراً في المرعظة بأمرى أن أقرأ علما الكتاب على الناس أما بعد: فإنا نوصيكم يتقوى الله _ فلكر كلاماً كتبراً في المرعظة والوصية بكتاب الله والباح ما فيه وذكر اعتقاده، ثم قال في أخره: وبوالي أيا بكر وعمر وحي الله علمها وبجاهد فيها لاجها لم تقتل طبها الألمة ولم نشلك في أمرهما، وبرجي من بعدها عن دخل في الفتنة فنكل أمرهم إلى نف أحمر الكلام فيها الألم فيها الأمر بها. أما الإرجاء الذي يتعلق بالإيبان فقم بعرج عليه. بكونه غطناً أو مصياً وكان يرى أنه يرجىء الأمر جها. أما الإرجاء الذي يتعلق بالإيبان فقم بعرج عليه.

قلت: إن ما فكره الحافظ ابن حجر وحمه الله هو ما يقهم من الكتاب للذكور للمتأمل قيد.

فهر بعد أن أوصى بالنزام كتاب الله عز وجل، ومراقبه بأثباع أمره واحتاب نيه د أكد هم أن كتاب الله هو العروة الرئتي، حيث لا يأتيه الباطق من بين يه به ولا من خلفه الهمل أخذ به تجاء ومن حالا عنه هلك. فهو نهر من الظلمة، ويصر من العمل، وهدى من الضلالة اوذكرهم بها كانت عليه حالم قبل مبعث رسوله به وإزال كتابه، من الخهالة والضلالة وسوء الحال. وما صار إليه حالم معد علك من هدى وعلم الاستقرار. واطمئنان، وغز بعد ذلك من هدى وعلم المستقرار، واطمئنان، وغز بعد ذلك من هدى وعلم المستقرار، كذلك، وما حكموا كتاب الله والنووا منة وسوله، ثم ذكرهم بها فول في هده الأحق، من النش والخيرة، بسبب صالس أعداد الإسلام، يشير بذلك إلى ما وقع من محمى للسلمين صد عنهان رضي لله عنه، وما تبع ذلك من قتال بين على ومعارية رضي الله عنه، وما تبع ذلك من قتال بين على ومعارية رضي الله عنه، وما تبع ذلك من قتال بين الاستطاع لخيرة رضي الله عنه، وما تبع ذلك من قتال بين على ومعارية رضي الله عنها، وذكر مدهم الإصاح الحق في الأمر عده.

وأكد موالات للشهمين أن نكر وعمر رضي الله عنها، لاتفاق الأمة على حلامتها. واجتباع المسلمين عليهما. ـــــ

رجال عليه رجالًا. فمن أراد أن يسائلنا عن أمرنا ورأينا فإنا قوم الله ربنا، والإ. ١٠. هيتناء والقرأن إمامناء ومحمد نبيناء إليه نسنده ونضيف أمرنا إلى الله ووسوله، ونوسى من أثمثنا بأبي بكر وعمر، ونرضى أن يطاعا ونسخط أن يعصيا، ونعادي لها . عاداهما، ونرجي متهم أهل الفرقة الأول. ونجاهد في أبي بكر وعمر الولاية، ذان أ. بكر وعمر لم تقتتل فيهيا الأمة، ولم تختلف فيهيا، ولم يشك في أمرهما، وإنها الأوسى، عن عاب الرجال، ولم يشهده، ثم عاب علينا الإرجاء(٢٠١١) من الأمة، وقال من كان الإرجاء. كان على عهد موسى نبي الله، أذ قال له فرعون ﴿مَا بَالُ الْفُرُولَ الأولى﴾ [طه: ٥١] قال موسى وهو ينزل عليه الوحي: حتى قال: ﴿عَلَّمُهَا هُلَّا رَبُي فِي كِتَابِ لَا يُشِلِّ رَبُي وَلَا يَنْسَى﴾ [طه: ٥٣]. فلم يعنف بمثل حجة موسى وتمن تُعادي قُيهم شبيبة متمنية ﴿ ظهروا بكتابِ اللهِ، واعلنوا القرية(٢١٠١ على بني أمية، رعل الله، لا يفارقون الناس بيصر ناقذ ولا عقل بالغ في الإسلام، ينقمون المعممة على من عملها، ويعملون بها. إذًا ظهروا بها يتصرون فتنتها، وما يعرفون المدرج منها. اتخفروا أهل بيت من العرب إماماً، وقلدوهم دينهم، يتلون على حبهم، ويفارفون على بغضهم، جفاة(٢١١) على الفرآن، أتباع الكهان، يرجون دولة تكون في بعث يكون قبل الساعة، أو قبل قيام الساعة، حرِّفوا كتاب الله، وارتشوا في الحكم وسعوا في الأرض فحاداً وللله لا يحب المفسديين، وقتحوا أبواياً كان الله سدها. وسدوا أبواياً كان الله فتحها. ومن خصومة هذه الشبيبة التي أدركناء أن يقولوا هدينا يوحي ضل عنه الناس، وعلم خفي. ويزعمون أنَّ ثبي الله كتم تسعة أعشار القرآن. ولو كان سي الله كَامَّا شَيًّا مَا أَنْزِلُ اللهِ، لكتم شأنَ امِرَاة زيد ﴿إِذْ تَقُولُ لِلَّذِي ٱلْغُمُ اللَّهُ عَلَّهُ [الأحزاب: ٣١] وقوله: ﴿ فَمُرَّمُ مَا أَخَلُ اللَّهُ ۖ [التحريم: ١] وقوله: ﴿ لَفَكُ كِذُتْ تُرَكُنُ اللِّهِمْ شُيِّئاً قُلِيَالًا﴾ [الإسراء: ٧٤]. فهذا أمرنا ورأينا، وندعوا إلى الله من أجابنا، وتجيب إليه من دعانا، لا نألوا فيه عن طاعة ربنا، وأداء الحق الدي

والراد هذا التلام المستمير بأهل البدع والأهواء الذي يجاولون الصلار المستمين عن اخل باشعال الفتن سهم
 كما فعل الن سنة والداعه

⁽٣٠٩) الاوحاء هو التأخير، وأحد مه نسبية الرحاء وعبر فرقة يعطنون أنه الانجر مع الإيان معمية كيا أنه إا يعم مع الكفر طاحة السموا مرحاة الاعتمادات الدام العالمية على العالمي إلى الدره عابد النباية و١٠ ١١٤.

⁽٢٩٠٠) الغربة عني الكفية النباية (٢٩٨١٣)

⁽٣١٩) جما الحمله هو علقة الطبع. النيابة (١٩٨١)

علينا، وتذكر به قومنا، ومن سألنا من أثمتنا، فيستحلون بعده دماءنا، أو يعرضوا سامعم لنا. فألناس مجموعون عند ربهم، في موطن صدق، ويوم يكون الحق فلاء المراقعة البائع من المبيوع، ويدعو الانسان على نفسه بالثبور، فادخروا من صالح الحجج (٢١٦) عند الله، فإنه من لا يكون يظفر بحجته في الدنيا، لم يظفر بها في الأخرة، كتاب كتبته نصيحة لمن قبله، وحجة على من تركه، والسلام على المرسلين والحمد لله رب المعلمين (٢١٥)

(٣١٦) في الخطوطة عكامًا وبيروا)

(٣١٣) الحبج: جمع حجة. وهي: الدليل والدردان. النهاية (٣٠٣.١)

(1919ع سند الأثر: متصل وهو حسن.

إزارًا أو من أخرجه غير المصف، ولكن هناك الشارات إليه. حيث قال ابن سمد عند ترجمة الحسن بن تصد ابن الحنفية (٣٢٨/٥) أنه أول من نكلم بالإرجاء وذكر أنه قضوه موسى بن إسباحيل هن حاد بن مشمة هن عظاء بن المسائب عن زاذان ويسرة أبها دخلا عل الحسن بن عمد بن علي قلاماء على الكتاب الذي وضع في الإرجاء فقال لزاذان: با أبا عمرو لوددت أن كنت من ولم أكته.

وأنكى الجائفة ابن حجر عندما أورد كلام ابن سعد وما ذكره عن زاقان وبيسرة قال في التهذيب (٣٠٠: ٣) الله المعلق الجاهد (١٤٠: ٣٠٠ الله المعلق المعل

قلت. إن ما ذكره الحافظ ابن حجر رحم الله حوجاً يقهم من الكتاب الذكور للمتأمل فيه.

فهو معد أن أوسى بالترام كتاب أنه عز وجل، ومراقبته بكناع أمره واجتناب نبيه، أكّد لهم أن كتاب أنه هو العرق الرئتى، حيث لا يأتيه الماقل من بين يديه ولا من خلف من أحد به نجاء ومن حاد عنه هلك. فهو مور من الطلعة، ومصر من العمل، وهذى من الطبلالة، وذكرهم بها كانت هليه حالهم قبل مبعث رسوله، ويؤثر كتابه، من الجهالة والقبلالة وسوء الحكل، وما صلح إليه حالهم بعد دلك من عدى يقلب واستقرار واطمئنان، وعز بعد ذلك، وجع بعد الرقة، وبصر بعد هريعة، وأضرهم أنهم لا بزائري كالملك، وما حكموا كتاب أنه والترموا منة وسوله. ثم ذكرهم مها نزل في هذه الأمة، من الفتن والمرقة، بسبب دسائس أعداء الإسلام، يشهر بدلك إلى ما وقع من بعص المسلمين صد عثهان رضي فقد عنه، وما تهم ذلك من فتال بي الإسلام، يشهر بدلك إلى أنه عن وبعل، مهو وبعد فيه حدث يشها، وهو إيجاء أمرامة إلى الله عز وبعل، مهو لا يستطيع كنطئة إحدى الطائفين، لعدم فضاح ناطق في الأمر عدد.

وأكد موالاته فلشيخين أن نكر وعمر وقبي الله عنها. لاتفاق الأمة على خلافتهما. واحتراع السلمين طبيها 🚙

٥٦- ياب لا يفتك مؤمن

٨١ أخبرنا محمد، قال أخبرنا لبو أهد، قال حدثنا عمد، قال حدثنا عبدالرهاب عن أبوب، عن الحسن، أن رجلاً قال تغزير: ألا أقتل لك علياً؟ قال: كيف تغناه، قال: أغتاله ٣٠٠٠. فقال: إن حمعت النبي على يقول: «الإيهان فيّد الفئك ٣٠٠٠. لا يفنك مؤمن ٣١٠١).

🛶 وأنه صحه عليه يجي وعب يعوث، وإن استحل عدم أثر هرَّفي عيره دمه له

وأشار إلى حركات الخواج والرافضة وموهم من أصحاب الأهوات والمروحها هي حلماء الأماء إلى النا ما من التقاومة إلى استفيار ، وعامل ما الاعمام بعصها من كناء النبي فللة المعمل أمور الذبي واحتصاص العلم ووارسها الماملة بها فارد سائل النسبين أوبؤه أنه فيمة قد بلُغ أن الحيح ما أمره به ربعه وك الواكد فالا فيها لكن أموراً عاصة أوسعها القرآل الكراب

وأن ما فعمهما بن فائك هو عمره العربي، والطماعين الأمور شيوية الوغوليد من الله، وذكر يوم الوفول الله بدل الله، يوم لاسمح من ويد سود، إذا من التي أف للشماء سنياء، مؤكدا أن المحاة من هذا الوقف المعلمات تكود بطلب الحاجة والمومد في المساد التعشر هائك في الماح كتاب لله وساة رسوله على ولزود هماعة المساد، ومن لذ يظفر الحجمة في فيهم فن يمركها في تحريق

وهذا الكتاب في محمومة بؤلاد أن السعادة في السنا والقور في الأحرة بكسل في التوام الكتاب والسبه والوام حدمة الأحد، وأنه لا يبهاء ملا فعلى، ولا تعمل معرز لتوام دلك، والله أعلن

(۲۱۹) الاختيال مر التل خية النابية ١٦ ١٠١١).

(٣٩٩) الإليان فيد الفتك المنت الدياني فرس صحيد وهو عال بيشد عليه فيقتله الوسنى فيد الصد الى أن الإليان بسخ عن المقت كل يدم النب عن التصوف. فكالمه جمع الجنك مقيداً النباية (١٨١ - ١٨٨)

(٢١٧) إست فعيد لاغفاء، خير ديسع من قريريعي للاعه

إلا أن هذا أحبيت حسن أوجود شايفك له تحويد فيزلمه بها إلى نوجة أحسن

قائل في إتحاف الخبرة العرجة وتحدد من أبي غمرة يعن الوَّغَالِم في كاناته بإثبيات، تسبب ولفظة أوس طريق عدالحبيد عن الل حريج عن أبي يكن عن الحسير للفظ فان أب إمن المربير. التن عنائة قال أوضه القائمة قائل أكول معه ثما تكون بأثبته أقال أكل وتكل أب من قبل وجهة أقال ألا إبي سمعت بسول التم تكار بقولة أبد العنث الإبود. الإبينات طوس أرابعت حديث وقة 1988/

وأخرجه آخذي السند (١٩٧٠) برقم ١٩٢٠) من طريق استخبل عن أبوت م

وقال أحد شاكر البسادة صبعيج ا

وأخرامه أحد (٩ - ٩٩٣ برقمي ١٩٧٩) ، 1998) من طريقين عن سارك بن فصالة عن الحسن به بأنفاط طاء... وأخراجه (٩ - ٩٩) من طريق عمال عن حمد من معملة عن عني من ريد عن محمد من السبب عن معمله وذكر محم معدد، وفال في المحمد (٩ - ٩٩)

اليه على من زيد وقو منجهاء

ورواه أبو يحرس أن شبية من أن ساعة عن هوف عن حيس عن قرب، ساموه أوامد بن فيع عن بريد بها

هي مناوك بن فضالة عن الحسن، فذكره، اتجاب الحير، ورقة ٢٢٪].

وأبر داود في كتاب الجهاد دباب في العدر برتي على غرده

قائل: حدثنا عدم بن خوابة، حدثنا إسحاق ، يعني اس منصور ، حدثنا أسياط الممدان، عبر السدي، على أمه، عمر أي هربوا عن النبي ﷺ قال «الإبراد قيد النسك الإنسك فإند، وقبال الفياط المداوي في بسباد أسباط ابن نصر واسهاعيل بن هيدالرحن السدي وقد أخرج طها مسلم. وتكلم فيهها خبر واحد من الألمة، انظر مختصر أي دارد وا : ٨٣ برقم ١٩٩٣).

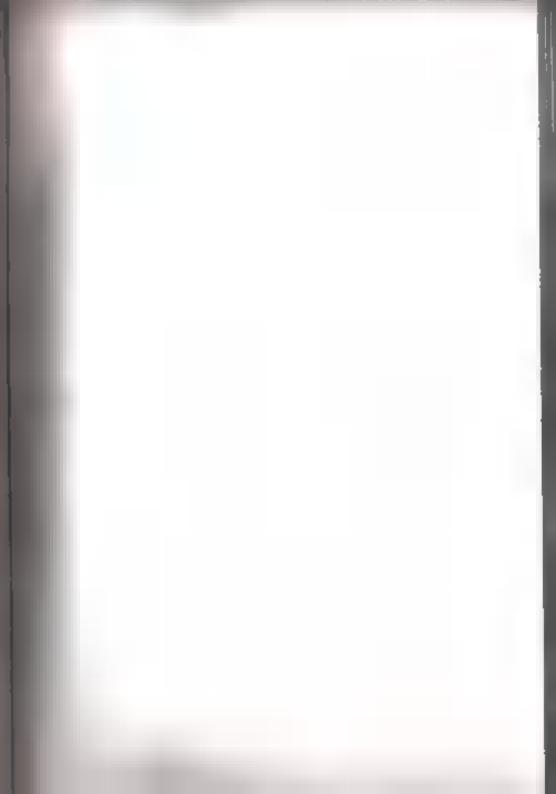
وعزاء السيوطي في الجامع الصعير: إلى المحاري في الناريخ رأي داود والحاكم عن أبي عويرة. رأحمد عن النوير ومعارية. ورمز له بالحسن. الظر الخلاج مع الفيص حار (١٨٦:٣).

وقد صححه الأقال في صحيح الجامع (١٩٧٢)

والحديث دليل على ارتباع الإيان ونقصائه حال ارتكاب المعامي، ومنها انفتاك والديلة، وأن الإيهان يسم صاحب من الكرائر صاحب من التراف معامي الله كها يستع الفيد من السور، وإذا مدرت مصعبة من المعامي أو كبية من الكرائر من شخص فهذا دليل على نقص إيهانه أو ارتعامه بالكلية، محسب المعصبة وعظمها في الخرم. ولهندا بأن النبي في أن الإيهان قبلًا يعنم صاحب من جرم الفتاك والاعتبال لمسلم من المسلمين أو معاهدٍ أو مستأمي له فعة الله ووسوله.

ولا يسكن أن يجعب ذلك من مؤمل كامل الإبران.

ولا برد هذا على قتل كسب بن الأشرف البهودي الذي قتله محمد بن مسلمة رصمي الله عنه عقد كان . لعنه الله ما يهجو رسول الله عيج ويجرص عليه، فعاهده أن لا يعين عتيه. وتكنه لحق بمكة ثم مفض المهد وساء مماناً بمعاداة رسول الله يجيء، فهو لا دين له ولا نعة. فاستحق الفتل المدره، وتنقف العهد مع تحوه انظر همالم السنن مع مختصر أبي داود (2. 84)



القهارس

١. فهرس الأحاديث المرقوعة

ىل			-	ļļ	-	4	ق	J																																								٥	يہ	بذ	Н
۲	4	7					b		,	. ,	,	,	_	4		4	,	,			ن	Į,	1	Y	ų	-	ú	ļ) -	4	ئىر	li	1	JĿ	*		1		T	À	Ų.	بد		دا	-	11,	ľ	-	b		3
Y1	1	L	4	-	,		٦						7							. ,					,	4	4	,	,						ŀ	,					١,			Ē	Ţ	١,	i	44		i	أم
#4	,				į	,		,					r	,	r	r	,	,					,									,	-		1	ð	L		11				1	ρĺ	ľ	43			.1		اء
Ve	,		ŀ	,	,	L			_								,																										×		,	-	V	Ì	1	Į.	:1
٦٤																		,	ĺ	ĺ				-	-	-		-	Ť			4	•	•	•				i	٠, ا			_[1	_	_	_		ď		
V					1	•	•	•	•				-	•	•	•	•	•	-	7			1		_	-	-	-	-	-		•	•		ľ	ر	,	?	ی	-1	,1	pui f	7	pł.	-	-	•	4	ומ	1	4
V1	٠,		L		-	-	r	r	r	Ŧ	4				-	Ŧ	٦	•	•	•				-	•	٠	٦	٠	h		-	Ŧ			4	الد		5		4	ינ	ı,	1	واد	ě	Ļ	į	٠.		Y	ij
16			,	,			٠		٦	4		٠				٠	•	-	-		,			ı	-	-	٦	٦	٦	٦	٦		ŀ	ŀ					1	ن	ć	p	3	łĮ.	1	باز	d	. 1	y	ľ	4
173	4				-	7					L	-	. ,	-	h .		L	d		d	7	,			7			-	d		4	4	á	Ļ		L	Š		ij	ĥ	حا	÷	ŕ	٥ĺ		ڧ		إن	,	3	yl:
٨١					-	-	-	-	r						-	,	-	,	į	d	d				_					L		_	_	7	, ,		_				d	زلا	ا	ili	١	_	ä	ċ	یاد	h	ł۲
11	ŀ	7						-	a	4	7	-				L	-	-	÷	-	r		,						,	,				,		,				ن	بئا		,	. !		لد	ļ,	å	ı.	ď	di.
۱۸										L			,						_		_		,																		į		1	ے		Ŋ	Ľ.	V	ì	- 3	
٤٦																															il		٧ı				:	١.	i	1		7] V			-		4	71.
v								,		,		-	-	1		1	•	•	•	•	•	•	r				,			1	o iç				_	*		al II	44	۳			,	Ť	3	,,,,	'n	ני	1	Ï	3
٧.		_						_		r	,		,					ŀ	r	r	r	•							•	r		4,	72	-	,	4	4	1	_		L		r e		1		ي	l,	٠	7	G
28	4	•	-					•	۰	۰	ŀ	l.	r						-	١	1	7	,	,					-	,	, ,		-	-	٠.			-		Ċ	JL.	•	-	4	y)	1	7	1	باء	4	-11
۱۷	٠	٠	r	١				-	r		4	d	٦	4	-				r		L					. ,	-	r	L		<u> </u>								4	Ų	6	با	-	L	ı	Ļ	ارم	ۏ	45	2	3
14	r	,	Ŧ	,	,	,			4		r	٦			L			L	r	r	r													- ,								Ċ	_	-	_	4.	1	ن	_	J	B
۱۳۰	h	-	h	-	-	,	. ,		L	L	b.	L	þ	ŀ	r				4	d	7	7	,	,					4	Ļ	ی		ů	زير	١.	A	è	-	J	2		Ž.	بإر		ij	عا		ارث	Ļ	Į	3
Υ٣			r		L		,		r			,			_		. ,				L				,	,	. ,						_	4	بال	4	-	ی	;		4	si	1	1		b	.,	4		ĺ	ı
ΑY	,	_		,							,	,																				L	ä	_			7		V		ا	1			1	1	1			Į	
¥±	į	١	٦												ĺ						-	•					1				1	-		1	1	ç	-	7	-	Liti	U	çı	ì			-	٩	0	1		1
	-				P							-	٦	٦	٦	7	4				-	-	•	•	•	•	4	-			4			44	-	^	-	-		ď,		ئباد	>-1	1	j	1	٦	ند	4	-	
0 +	•	L	L	L	1	1					4	4	7	٦			4			,					h		L		,	,		٦	d	4			Ų	Y		,	فه	-	وَ		Ļ	í	ŕ	اب	-	j	4
Ę o			-		-	7	-	-		. ,			Ŧ								a	4	d					-	-			r	,	,		1			,	11	-	0	L		1	ċ	,	_ر	4	į	•

į.	1														 -		-	-	-	-				Ä	is le	ć	-1	ق	ناز	ij	عة	il.]	ن	d	3	غو	ن	d
ş							-						-		 -	4		,				j.	25		1,		ت	نعا	ŗ.	_	×		J1.	3	í	2		ن	d
ě.	Y										,				 ,					,		,	r						d		2.9	إد	3	ده	ع	1	کار	ن	e.
Ų.	Á				. ,	,	r		- ,	_	-	-		_	 -	_	-	-	_	-			برا		ني	ć	2	-		<u>1</u> !	d	Įl.	رِل	,_	7	ماد	ی	ن	p.
٦	A	h	۲	٧	-	-		,				,						,	,		ř.	إيا	, 1	ان		1	ن	, 1	ود	لم		, l	لم	المرميا	į	yn.	1		1
4	3						_									1			,				-					L		ان		إيا	yı	,	Ь.	à	٠,٠	ė	51
																																	~						
	ı	ı.									,		_	_	 _	_	_										J	تولم	t	1	131	j	ىك	ų	ن	نہ	ů	يلل	J
ř	r	ļ,				_	_	,					,	,	 _	_			_	_			_							ij		j.a	ů.	Ж		ú	5	2 '	¥
	٧														 	4		b.	1						4	,	يث		v		فمر	-1	L	÷	j	-	شر		У
																												.1											

رقمه اللسلسل

٦.								ىد .	ن غياه	بك أو	ایت	نقال ه	آت ا	ئاق
70		٠.,			r + 1 1					في الله	بغض	رة. وأر	į . į .	٠,
۳.					برام .	بلد الح	تعالي ال	<u> 26</u> 1	زد إلى	۔ الباد	ناح	البلاد	راش	1792
45		F r I		بلد	ن کل	عدة م	لناس	عل ا	ىرقى	ان ي	قطاب	ين الح	عمر	١١,١
٧٠		1 1 1							ü	۾ ايار	نضلک	راناً ا	لكم	وغر
£٧			, , ,			له	حلف	سأ في	ë Y,	ضرا	ك له	لإسلا	از حا	1 3
۲Ţ	r +						حياة	ث به	ن کان	ر ئىرىد	لونه ب	ء نفاء	ربن ، لست	.53
13						, .		آڻ .	الثر	i N	ر . ک الم	5 45	ر الله ال	
oΊ	, 64		, - ,									فنب	di.	514
۹٩									,	4	ر دعا	ر ار د	م ان عا	. YI
۲A		,	,						نقص	يل ود	2 . In	ے در ل بعد	ران قد ران قد	N)
oξ	,		1 - 1							ننب	م والك	561	يات مر النام	L
11								1ac	ئىل ر	'سان	بن الا	ر بندا المالية	السنا	Lad
١,							وأمره	الولياد	ار الدادي	خاذ	رب اصادت	5		
٥.					لحرام	سجد ا	أي الم	ر کان	عولب	16	عباب	's a	عدا	: 1
											ر بر ساما	سان افار	-1.	3
14									أقمس					
44			,										ر سو اناساً	
۱۷								الشام	Tall 1	مقا	la ·		TI (رای ا
١.		,			- 1 -	6,0	ورالع	فهله	ول أ	ile e	5	میں بر محمد		
/4									رن ي النفي		ال الناد	S.	. J.	12
۲.								- 4	1.1	1 10	. P.	7-1	42 -	1 4

11	4																		_	كان أبو يكر وعمر يعلمإن الرجل
į,						, .				_			Ŀ	SI	ı	۱j	'n	ł	į	كان الحسن بن محمد بن الحنفية يأمر أن أتر
į.	,											,								الكفر ترك الصلاة
ı,				_		_ ,	. ,	,			_			_						 لا تزلت ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام ديناً ﴾
ŧ																				لو منعوني شيئاً عما أقروا به لوسول الله 🏤
P,	ħ.					, .		b.	b.	L			,					-	-	ليمت يهودياً أو نصرانياً
į,						- 1														ما الإيهان إلا يمنزلة تميص أحدكم
	١					- ,	,	r			L				,					ما زالت الخصومة بين الناس يوم القيامة .
	ı	l			,			,								b.			L	من التهب نمية ذات شرف
																				من سره أن يلقى الله غدأ مسلماً
١	ı				-			,	,	,	÷	, ,	. ,						L	من صدق الإيهان وبوء
	ı				,			÷	Ţ	-	-								-	من لم يصل فهو كافر
	e							L			,								_	من لم يكن حج فليحج العام
١	7	ı.				-						r	,		r	-			4	ومن أقام الصلاة وآتي الزكاة
١	٦	,			Ŧ	-		-	-											هل ندري كيف ينقص الإسلام
١	Þ	ļ.				-								,	r	Ţ	-			لا يجد عيد طعم الإبيان حتى
						-														
ı	4					,				L	_					نة	ما	yı		يظل الناس يتبايعون ليس فيهم رجل يزدي

٣- فهرس أسياء الرواة

			40 -
Atom	 الحدن بن أي الحسن البصري 	TÍ	النان ابن اسحاق الأسدي
197	الحسن بن سعد بن معبد	1.1	الراهيم بن أي عبلة
38	الحسن بن على بن أي طاقب	AF sTA	إيراهيم بن عبينة
17	حسن بن على بن اي طالب	To	الراهيم بن مسلم الهجري
ALLTS	حسن بين محمد بين بالحنفية	1	السامة بن زيد الطيئي
10.00	حدين بن علي الجعفي	04	الساعيل بن أرسط
1 7	حکام بن مــلم	thieviesies	إساميل بن أبي خالد
NT.	حماد بن سلمة بن دينار البصري	g.	أبييه زعليه السلام
1	حنظلة بن علي الأسلمي	Atithitt	الهيب بين أبي تميمة السختيان
	- ć-		٠٠٠
4	- حالد بن الوثيد	47	نشرين السري طبصري
72.55	حيتمه بن عبدالرحن بن أي سارة	50104	بهاته بنن بشمر الأحسي
	-4-		. 44
MATE.	دفره بن آبي 🚥	34	أنبع بمن أوس الداري
£ 44414	عواج أبو السمح	14.	أيم ين صلعة الكوني
			٠٥.
T*	فرين عبدالله المسدان	14	الشاصة بين وائل (أبو لقال)
re	الله المسادية المسادي	17 - 17	الوباق بن يجلد
	-1-		
YN	راقع بن عمرو بن أبي راقع	VT	جامع بن أبي رائبد
TAP	ريال من بي سليم	44	جري النيدي
		*1.**	عمل بن على من الحدين
	- 1	1111	62-4 D. O. D. D. 10- N.
93,00	واللبة بن قدامة الشقي		+5-
1.3	الزمير من اللعوام	14	ميب بن أي تابت
1.5	فدین حیش	43	طيقة بن اليهان
4.2	ذكرية بن إسحاق المكبي	3.0	عسان بن عطية
		:	

ا مداق بن عبر بن دفيات	15	أياه بن رباح البصري
and the same of	10	ؤياد بن صمد
4.4	٧	ذياك بن مسلم الصفار
14	4.3	فياد بن وهب الحهمى
		*
11 15,56,87,70,73,70		- ش -
عدالة بين فليهيد عن أي السائب	17.11	سالم بن آي الجدد
ا مداله بن أن مليكة	11	سالم بن عبدالله من عمر
جهالله ين بعاد المنتمان	14	السري بن إسياعيل
عداه بر ان بيخ	71	معيد بن جير
عبدالله من نعيد الأردني و	17	صعید بن سنان فابرجی
هيدافة بن وهنه	NA.	معيرين الحسس التبيعي
عماقه بن يزيد للقري	34	حقيان بن حسين الواسطي
10,19,41,11	, T+=5A.4	سقیاد بن میت
عبداظ بن يريد لتمافري		TE STA ATA ATT
عيداترخي من وعاد من أسم	LALLES LEVELS	APARTA ATT ATTACK
عبدالرحن بن منط ۱۹۷٬۳۹		مليان بن بايه الكي
عيد فرحن بن عيدات بن عنة ١٠٠١ ١٠٠١٠	£.	مليان بن ميسرة الأحمي
مبتطرحن بن عبداله بن مسبود ١٥٠,٥١	94	
11 Page 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1 1	35.37.7	سهيل بن أبي صالح
. N. 16 Mr. Rus		. 4
man of the same of the same		مشهر بن حوشب
and a selection	17	- 7 5-47
tof William	1	- m
and the second second		
4190 1 A	7.1:	العباح بن عمد البجل
عدالله بالعام	7.7	حمدتة سرقي الزبير
عيدالياجد بن أيمن فلكي		
عيدالوداب بن جدالجيد الطني ١١,٥٨		م في د
هيد بن همبر الليشي	TA	الفنحاك بن عيدتارجن بن عرزب
علي بي ثابت الأنصاري		
عدي بن مكلم		A de la contraction de la cont
عطاء بن يزيد اللبتي	V1.1V	طارق بن شهاب
عکومة موثر ابن عباس ۲۹،۹۷،۹		- 1 -
علي من الحسين من علي	4.5 4.6	۰ ع - عامر بن شرامیل الشمین
علي بن زيد بن جدعان		هيداف بن أهتم
علي بين أبي طالب ١٩٠١١		عبدالله بن الحارث الزيدي
A1.17.41	Ya.	حيدات بن مايي جدات بن مايي
	A1'A1'29'4	ميده ين مص

	مروان بن عبدالحبيد أبرالحكم	ሃ ደ ፈዋፕ	کا بر اعطاب
31.35.03	سروان بن معاوية القزاري	AA ALAUTA	117
31	مرة بن شراحيل المعداني	₹ 4	الم ير مدالمريز
71	السود بن الزمة	Y	المراو من الحارث
1.11	ر معتق الحشمس	75.75	المرادس ديتار
Vf.1	معمر بن رائلہ الأزدي	Vicini	V. S. D. SO
14	المنبرة بن سعد من الأخرم	#1	ور بن مید بن باپ
মূৰ -	مكحرل الثانى	65	المعدين كعب بن مالك
THATY	المنصور بن فلمتعر	Ve, 1V, 11	و بن مرة الجمل
4	ورسي بي أبو دوغ	103	للي مران
	1. 4.0.0		
	-1-		- ž -
To	والتل بني مهالة	£%	- غ - المان بن جربر المعولي ا
3313313417	وكيح بن الجراح		
44.4	وهب بن منه		مق.
		11 .51	من عبدالرحمن الكوفي
	a all a	0 A** I	الله بن أبي حارم
1	مارون بن پوسف بن هارون	1 V	الله مسلم
LA	مشام بن حسان الأزدي		al.
[-LTY	هشام بن مليان بن عكربة	17.7	
	- J -		الأحبار
45	يمين بن سميد بن قيس الأنصاري		- J.
TI	یمی بن صبح با طراسال یمی بن صبح اطراسال	34.27	الت بن أبي سليم
V5	پنی بن مبنع امراسی پیی بن عبدالله بن میلی		
V4.1V.11	يحي بن عبس الرمل		-6-
1	يمي بن اين کير ا	VA	الله بن سايد بن همير
4∀	يجس جن جي حجر يزيد بن هارون اقسلمي	10.1	المانقد بن حمر
TT	يزيد بن يزيد بن جابر الشامي	37	فيقد بن أبي إسياعيل السلمي
-	بريد بن ويد بن جار السال يرنس بن أن إسحاق	17	محمد بن إسماق
	Second St. Carlot	t	الروه. بن عبدالرحم بن ثوبال
	الكثي والألفام	£A.	المدين سيرين الأنصاري
	2010 000	ful.	كبيد بن مجلان المني
Yes that	أبر الأجومي: عوقه بن مالك بن	Ti	الصدابن محلي من الحسين
YA	الراسامة: خادين أسامة	3.7	الهيد بن علي بن آي طالب
.71.3	أبو بكر الصديق	A	المهداين كعب القرفلي
V\$10V_0ELLA	2. 2.4.	13	العد بي كعب بن مالك
37	ابر یکر: رباح بن حویطب	VELEPIEER	التعد بن مسلم الزهري
		Ve	اللوؤمان الكندي

اس أي ملكة (عبدات بن هيدات) الر أن نجح (عبدات)

أبو حمزة التمال: ثانت بن أن صعية ₩. أبر القرداء RY أبو الزناد: عبداله بن ذكوان الفرشي YY. أبو سعد البقال: سعيد بن الروبان العبسي W% أبو سعيد الخدري VI.TLI ابو سلمة بن عبدالرحن بن عوف 45 أبو منان (معبد بن منان) أبو السوداء: عمرو من عموان التهدي أبو منالح: فكوان السيان أبر عبدالرحن القرىء وهبداك بن يزيده أبو عبيدة: عامر بن عبداله بن مسعود أبو على الرحين: حسين بن قيس 37 أبر على الصواف: عند بن أحد بن تخسن أبو الغرج: محمد بن همو بن محمد الجصاص 5 أبو كان الزبيدي: زمير بن الأنسر 90 أبو معبد: ثافل موتى ابن عياس VILLEY أبر تغيرة: المثلر بن مثلك بن تطعة -173 أبو هريرة YY. 15 ابو الهيام. مليهان س عمرو الليلي T أبو واثل: شقيق بن سقية VT.33 الأعوج: عبدالوحم بن هومز WW الأعمش: صليان بن مهران الأسدي ١٤٠٢٤ ، ٣٤٠٢٣ y4.35.21

الأبتسناه

الأوزاعي (عبدائرهي بن عمري)
الزعري (عبد بن سلم)
الزعري (عبد بن شراحيل)
الشعيري (عبدائرهن بن عبداط بن عشة)
المبدوي (إبراهيم بن مسلم)
ابن جريج (عبدالملك بن هيدالمزين)
ابن أبي حالة (إسراهيل)
ابن شهاب (عمد بن مبدلي)
ابن هيدائن (عمد)
ابن هيدائن (عمد)

غيرس الأعلام الذين ورد ذكرهم في الدراسة

		المقعة	
	(J)		d
Fa.	الفضيل بن حياض التميمي	Y1"	الراهيم بن عمد الفزاري
		1+	المهم بن يريد النجعي
	(ق)	Th	افد بن أبي دارد الأيادي
TY	القاسم بن سلام البقدادي	¥1	الد بن محمد س حبل الشياني
	(f.)	*1	الله بن حدر الخزاعي
14	عبدين إدريس الشافعي		4 , , ,
A.A.	محيمه بن أسلم الطومي		(ب)
71.45	محجف للمتصلح	Till	الغرين غياث المريسي
T#	غمد المهلي		. 118
TY	عمد بن برح بن بيعون		(g)
4	معيد بن عبدالك الجُهني	A	المحد بن دوهم
4	مسمرين ففكي التميمي	tv	ينعفر المتوكل على الله بن المعتصم
Ya	موسى بن محمد المهدي	A	القهم بن مقوان
4 *	ميمون بن مهسرات		245
	(4)	4	 (5) إيد بن حصن الطائي
A	رس وامسل بن عملاء		4 p. o. w
	-		(4,50)
	(-A)	17	التقوان بن معيد الثوري
۲.	هارون الرئسيد بن محمد المهدي		(8)
4	مارون الوالق بن للمنصم	19	(ع) الجيابة أبر جمعر المتعبور
		A .	چیناه او جمعر معصور میداه من سا
		15	ميدات الضاع ميدات الضاع
		4	هدالله بن الكواء
		4	معاقد الأمراد
		Y£	معالة بن للبارك معالة بن للبارك
		TY	
		11	البلاظ بي محمد بن أبي شية
		4	عيدالرحن بن صور الأوزاعي
		1.	هناب بن الأصور
		11	همر ين عبدالمزيز بن مووان
			(ž)
		4	أغيلان بن أي غيلان النعشقي

فهرس ثبت المصادر (أ)

- اتحاف الخبره المهرة بزوائد للسانيد العشرة. للحافظ البوصيري، غطوط مصور (الجامعة الاسلامية.
- الأصابة في تمييز الصحابة. للحافظ ابن حجر، تصوير عن طبعة عبدالحفيظ نشر
 مكتبة المثنى ببغداد.
 - الأعلام. لخير الدين الزركلي، الطبعة الثالثة.
- إقتضاء العلم العمل: للحافظ أي يكر أحمد بن على البغدادي. ضمن أربع رسيال حققها الألباني: الطبعة الأولى نشر دار الأرقم، الكريت.
- الأنسئاب: للإمام أبي سعد عبدالكريم بن محمد السمعاني، الطبعة الأولى دائر،
 المعارف العثبانية. حيدر آباد «الدكن».
- كتاب الإيهان: للحافظ أبي بكر بن عبدالله بن محمد بن أبي شيبة فسس أرمع رسائل حققها الألباني. الطبعة الأولى. نشر دار الأرقم بالكويث.
- كتاب الإيهان: لشيخ الإسلام ثقي الدين أحمد بن تيمية. نضر المكتب الإسلامي بدمشق.
- كتاب الإيهان: لأبي عبيد الغاسم بن سلام. ضمن أربع رسائل حققها الالبال الطبعة الأولى: نشر دار الأرقم في الكويت.

(-1)

● البداية والنهاية: للحافظ ابن كثير. الطبعة الثانية ١٩٧٧م. مكتبة المعارف بيروت.

(T)

■ تاريخ الإسلام الثقافي والسياسي والمديني والاجتهاعي. للدكتور حسن بن إبراهيهم
 حسن. الطبعة السابعة ١٩٦٤م نشر مكبة النهضة بالقاهرة.

تاريخ بغداد؛ للحافظ أبي بكر أحمد بن على الخطيب البغدادي. بشر دار لكتاب العربي بيروت.

ا تاريخ التراث العربي: لفؤاد سزكين. طبع جامعة الإمام محمد بن سعود.

و تاريخ تغر عدن؛ لأبي عدد عبدالله الطبب بن عبدالله بن أحمد ابن أبي غرمة.

علبعة بريل في مدينة ليدن سنة ١٩٣٦م.

تاريخ الخلفاء: للحافظ جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي. تحقيق فمد محيى الدين عبدالحميد.

ا التاريخ الصغير: للإمام محمد بن إسهاعيل البخاري. طبعة ١٣٩٧ ونشر دار ترجمان

السنة: الأهور.

● التاريخ الكبير: للامام البخاري. نشر دار الكتب العلمية بيروت.

● تاريخ مدينة صنعاء:الاحمد بن عبدالله الرازي الصنعاني. الطبعة الأولى ١٩٧٤م.

تحقيق حسن عبدالله العمري وعبدالجبار زكار. تاريخ ابن معين: تحقيق الدائتور أحمد محمد نور سيف. الطبعة الأولى، طبع

يجامعة الملك عبدالعزيز. • تذكرة الحافظ: للإمام أبي عبدالله شمس الدين الذهبي. نشر دار إحياء التراث

 الترغيب والترهيب للمنذري: تحقيق محمد عبي الدين عبدالحميد. الطبعة الأولى -A17A - 25-

 بعجيل المنفعة: للحافظ ابن حجر: طبع دار المحاسن للطباعة نشر مكتبة عبدالله هاشم المدني في المدينة النبوية.

تفسير ابن كثير: طبع دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه.

 تقريب التهذيب: للحافظ ابن حجر. الطبعة الثانية ١٣٩٥هـ نشر دار المرفة للطباعة والنشر في بيروث.

● التقييد والايضاح شرح مقدمة ابن الصلاح: المحافظ ابن زين الدين العراقي تحقيق عبدالرحمن محمد عثمان. نشر المكتبة السلفية في المدينة الطبعة الأولى سنة ١٣٨٩هـ.

تهذيب التهذيب: للحافظ ابن حجر. الطبعة الأولى، دائرة المعارف في الهند سنة

 تهذيب الكيال في أسياء الرجال: للحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي. ومصوره. قشر دار المأمون للتراث في دمشق. بيروت.

التلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير: للحافظ ابن حجر.

 تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة المرضوعة: لأبي الحسن على بن عدا ابن عراق الكتاني. الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ. بيروت.

■ الجامع لأحكام القرآن: لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري، القرطبي. مصوره عن طبعة دار الكتب عام ١٣٨٧هـ. نشر دار الكاتب العربي المطياعة والسا بالقاهرة.

■ جامع الأصول في أحاديث الرسول: للإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بر عمد بن الأثير الجزري. تحقيق عبدالقاهر الأرناؤط. الطبعة الأولى.

 ◄ جامع البيان عن تأويل أي القرآن: الأبي جعفر عجمد بن جرير الطبري. الطبعا الثالثة عام ١٣٨٨هـ. شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.

 جامع الترمذي: لابي عيسى محمد بن عيسى بن سورة. تحقيق أحمد محمد شاكر وغيره. نشر دار إحياء المتراث العوي بيروت.

چامع العلوم والحكم: لاين رجب الحتيل - ط الحلبي - بمصر.

 الجامع الكبير؟ للحافظ جلال الدين عبدالرهن السيوطي، نسخة مصورة على المخطوطةُ الموجودة في دار الكتب المصرية رقم ٩٥ ومكتبة الشيخ حماد الأنصاري، .

 كتاب الجمع بين كتابي أبي نصر الكلاباذي وأبي بكر الأصبهآني في رجال البخاري ومسلم: للحافظ أي الفضل المروف بابن القيسرائي الشيباني الطبعة الأولى سنة A 1777

 الجرح والتعديل: للحافظ أبي عمد عبدالرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس التحيمي الحنظلي الرازي. الطبعة الأولى ١٣٧٧ هـ. دار الكتب العلمية في بيروت.

 ■ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: للحافظ أبي نعيم أحمد بن عبداته الأصبهاني. الطبعة الثانية ١٣٨٧ هـ. نشر دار الكتاب الموي ببيروت.

- الدر المشور في التفسير بالمأثور: للمحافظ السيوطي دار المعرفة للطباعة والنشر.
 يروت.
 - (1)
 الرسالة المنتظرفة: للشريف محمد بن جعفر الكتاني.
- (ر)
 كتاب الزهد: للإمام أبي عبدالله محمد بن أحمد بن حتبل الشيباني. طبعة بيروت عام ١٣٩٨هـ.

السلامي الأحاديث الصحيحة: للشيخ محمد ناصر الدين الألباني منشورات المكتب
 الإسلامي .

 سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة: للشيخ محمد ناصر الدين الألباني. الطبعة الرابعة. نشر المكتب الإسلامي في بيروت.

سنن الدارمي: للحافظ أبي عمد عبدالله بن عبدالرحن الدارمي. تحقيق عبدالله
 ماشد دان.

سئن أبي داود: للإمام الحافظ أبي داود سلبيان بن الأشعث الأزدي السجستاني.
 الطبعة الأولى، نشر مكتبة مصطفى البابي الحلبي بمصر، تعليق أحمد سعد علي.

 منن ابن ماجه: للحافظ أي عبدالله عمد بن يزيد الفزويني. تحقيق عمد فؤاد عبدالباقي. نشر دار إحياء التراث العربي.

 كتاب السنة: للحافظ آي بكر احمد بن عمرو بن أي عاصم الضحاك بن مخلد الشيباني. تحقيق محمد ناصر الدين الألباني الطبعة الأولى. نشر المكتب الإسلامي بيروت ودمشق.

 سير أعلام النبلاء: للحافظ الذهبي. الطبعة الأولى عام ١٤٠٣هـ تشر مؤسسة الرسالة. ببيروت.

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب: الآبي القلاح عبدالحي بن العياد الحنبل.
 مشورات دار الأفاق الجديدة بروت.
- شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجهاعة: تنجافظ أي القاسم هية الله بن الحس ابن منصور الطبري المعروف بالملالكائي. «تخطوطة مصورة، لدى الشيخ حماء الانصاري».
- شعب الإيران: لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهةي. الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ حيدر آباد الهند.

(ص)

- صحيح ابن خزيمة: للإمام أبي بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي
 النسابوري. تحقيق الدكتور محمد مصطفى الأعظمي. الطبعة الأولى نشر المكت الإسلامي ببيروت.
- صحيح الاسام مسلم. للإمام مسلم بن الخبجاج القشيري. تحقيق محمد فؤاه
 عيدالياتي. ط. الحلبي بمصر.
- صحيح الإمام مسلم بشرح النووي: ثلامام عيي الدين أبي ذكريا يجيى بن شرف
 النووي. الطبعة الثالثة ١٣٩٨هـ نشر دار الفكر، بيروت.

(ض)

 ■ ضحى الإسلام: لاحمد أمين. الطبعة الثالثة سنة ١٣٧١هـ. مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر بالقاهرة.

(4)

- طبقات الحفاظ: للجبلال السيوطي. تحقيق على محمد عمر ـ الطبعة الأولى
 ١٣٩٢هـ نشر مكتبة وهية بمصر.
- طبقات الحنايلة؛ للقاضي أبي الحديث محمد ابن أبي يعلى، نشر مطبعة السنة المحمدية بالفاهرة.
- طبقات فقهاء اليمن: لعمر بن على بن سمرة الجندي. تحقيق فؤاد سيد. الطبعة الثانية ١٠٤٠١هـ. نشر دار الكتب العلمية بيروت.

الطبقات الكبرى: لابن سعد. نشر دار صادر ببيروت.

(5)

 العبر في خبر من عبر: للذهبي. الطّبعة الأولى. تحقيق الدكتور صلاح الدين المنجد، الكويت.

• كتاب العظمة: لأبي الشيخ «مخطوط في الجامعة الإسلامية».

العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين: للامام تفي الدين عمد بن أحد الحسيني
 الغاسي المكي. تحقيق فؤاد سيد،مطبعة السنة المحمدية القاهرة عام ١٣٨١هـ.

(8)

غابة النهاية في طبقات القراء: لشمس الدين أبي الخير محمد بن محمد بن الجزري.
 الطبعة الأوثى نشر دجه. برجستراس ومكتبة الخاتجي بمصر.

(ف)

فتح الباري بشرح صحيح الامام البخاري: ثلامام الحافظ أحمد بن علي بن حجر.
 تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي ومحب الدين الخطيب. نشر المكتبة السلفية.

 الفتح الرباني لترتيب مسند الامام أحمد: تأليف أحمد عبدالرحمن البنا . الطبعة الأولى. مطبعة الاخوان المسلمين.

 الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير: ليوسف النبهاني. نشر دار الكتاب العربي في بيروت.

فيض القدير: شرح الجامع الصغير: للعلامة محمد المدعو بعبدالرؤوف المناوي.
 نشر دار المعرفة للطباعة والنشر في بيروت.

(4)

الكاشف: للذهبي مطبعة دار التأليف بمصر.

كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: لحاجي خليفة. منشورات مكتبة المثنى
 بيروت.

- اللائي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة: للامام الجلال السيوطي الطبعة الثالثة عام ١٤٠١هـ. نشر دار المعرفة بسروت.
 - اللباب لابن الأثير الجزري: نشر دار صادر بيروت.
- العرب المحيط: الأبن متظور. اعداد يوسف خياط ونديم مرعشلي، دار العرب، بيروت.

(4)

- ◄ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: للحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي الطبعا
 الثانية ١٩٦٧م. تشر دار الكتاب. بيروت.
- المحسق: ألابي محمد بن أحمد بن حزم: تحقيق لجنة إحياء التراث العربي في دار
 الأفاق الجديدة. بيروت.
- مختصر سن أبي داود للحافظ المنفري وعليه معالم السنن للخطابي وتهذيب الإمام ابن القيم: تحقيق أحمد شاكر ومحمد حامد الفقي، نشر دار المعرفة للطباعة والنشر بيروت.
- مرآة الجنان وعبرة اليقظان: للإمام أبي عمد ميدات بن أسعد اليافعي، طبعة ١٣٩٠هـ منشورات مؤسسة الأعلمي، يبروت.
- مستدرك الحاكم على الصحيحين: الأي عبدات الحاكم النيسابوري، نشر دار
 الكتاب العربي، بيروت.
- مستند الإمام أحمد بن حنبل: الطبعة الثانية. نشر المكتب الاسلامي للطباعة والنشر. بيروت.
- مسند الإمام أحمد بن حنبل: تحقيق أحمد عمد شاكر. نشر دار المعارف بمصر.
- مند الحميدي: للحافظ أبي بكر عبدائه بن الزبير الحميدي. تحقيق حبيب الرحم الاعظمي.
- مسندًا أبي عوانة: للامام أبي عوانة بعقوب بن إسحاق الاسفرائيني نشر دار المعرفة للطباعة والنشر. بعروت.
- المسند من مسائل الإمام أحمد وكتاب الإيهان، مخطوط: برواية أبي يكر أحمد بن محمد الخلال. وفي مكتبة الشيخ حماد الاتصاري.

المصنف: اللحافظ أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني. تحقيق حبيب الرحمن
 الأعظمي. الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ. منشورات المجلس العلمي.

المطالب العالبة بزوائد المسانيد الثيانية: للحافظ أحمد بن علي بن حجر. تحقيق حبيب الرحمن الاعظمي. الطبعة الاولى ١٣٩٣هـ. نشر الثراث الإسلامي. المطبعة العصرية بالكويت.

المعارف: الآي محمد عبدالله بن مسلم بن قنيبة. الطبعة الثانية. تحقيق الدكتور ٥
 الموت عكاشة. دار المعارف بمصر.

المعجم الكبير للطبراني: تحقيق حدي عبدالمجيد السلفي. نشر وزارة الأوقاف

العراقية.
 المعجم المشتمل على ذكر أسهاء شيوخ الأئمة النهل: فلحافظ أبي الغاسم على بن
 الحسن بن هبة الله المعروف بابن عساكر. تحقيق سكينة الشهابي. الطبعة الأولى ١٤٠٠:
 هـ. نشر دار الفكر.

 معجم المؤلفين: لعمر رضا كحالة. صورة عن الطبعة الأولى. نشر مكتبة المثنى ودار إحياء التراث. ببيروت.

 معرفة القراء الكبار على الطبقات والاعصار: للذهبي. تحقيق محمد سبد جاد الحق. الطبعة الأولى. نشر دار الكتب الحديثة بمصر.

المثل والنحل للشهرستاني: الطبعة الثانية .. دار المعرفة, بيروت.

 المنتظم في تاريخ الملوك والأمم: لابن الجوزي. الطبعة الأولى ١٣٥٧هـ. مطبعة دائرة المعارف العثمانية حيدر آباد الدكن.

 منحة المعبود في ترتيب مسند الطيالي أي داود: الأحمد عبدالرحمن البنا الشهير بالساعان. الطبعة الثانية. بيروت.

الموضوعات: لاين الجوزي. ط المكتبة السلفية بالمدينة النبوية.

 الموطأ: اللامام مالك بن أنس. تحقيق محمد قؤاد عبدالباقي، نشر دار إحياء الكتب العربية.

• ميزان الاعتدال: للذهبي. تحقيق علي محمد البجاوي. نشر دار المعرفة. بيروت.

(V)

النهاية في غربب الحديث والأثر: للعلامة مجد الدين أبي السعادات الجزري المعروف
 ابابق الأثير.

وفيات الأعينان: لأبي العيناس شمس الدين أحمد بن عجم بن أبي بكر اس خلكان. تحقيق إحسان عياس. الطبعة الأولى نر دار صادر. بيروت.

(-4)

■ هدية العارفين: أسهاء المؤلفين وأثار المصفين: الاسهاعيل باشا البغدادي. مطبعة استانبول. سنة ١٩٥٥م. منشورات مكتبة المثنى. بيروت.

فهرس موضوعات الكتاب أ _ الدراسة

48441	لموضوع
8	······································
	للقدمة
17	كلمة في الإسلام والإيهاك
	كلمه في الإسلام والإلهاك
14	اً * القـــم الاول: تمهيد في عصر المؤلف
**	Annual State of the Atlanta of the Atlanta
	and a Mindellin and a second
** ***************	a half all the control of the
	and the state of t
	. Attacks at 25 a a 1 to 1.50 to 1.50
ΥΥ	A Transfer of the Control of the Con
ry	ather a little
F\$	طبه نعمل ورحسا
rv	الفصل الثاني: ثناء العلماء عليه
44	الفصل الثالث: عفيدته
111111111111111111111111111	القصل الرابع: آثاره العلمية
	والمراجع والمراجع والمنافي والاسلمان والمراجع وا
	Contraction and A. S. C.
	ranana al Alt H
V	ب ♦ القسم الثاني: دراسة الكتاب

	المصل الاول:
14	المبحث الأول: وصف للخطوطة
01 1011111111111111111	المبحث الثاني: اثبات نسبة الكتاب للمؤلف
في معاصرية ٢٠٠	المبحث الثالث: نقد الكتاب ومقارته بكتب بعد
45	المبحث الرابع: نياذج من السياعات
۷	المبحث الخامس: منهج التحقيق
	تحقيق المخطوطة
الصفحة	الموضوع
General,	Q. C.
xy	باب في القتال على كل ركن من أركان الإسلام
34	باب الصلاة من الإيان
Y	ياب النشديد في التخلف عن الجمعة
V1	باب في ترك المراء
VT	باب في ما بني عليه الإسلام
YL	باب في صفات المنافقين
Ye	باب في شروط كمال الإيمان
VY	باب في فرائض الإسلام وسهامه
YY	باب إطلاق الكفر على من ترك الصلاة
VI	بأب ملازمة العمل للإيهان
A)	باب في القلر
AT	تابع لباب فرائض الإسلام وسهامه
10	باب المحافظة على الوضوء من الإيهان
A\$	باب في كلام الله عز وجل ورؤيته يوم القيامة
41	باب صلاة الجاعة من سنن الهدى
11	تابع باب إطلاق الكفر على من ترك الصلاة
37	ياب حرمة دم المؤمن وماله
41	باب في زيادة الإيهان وتقصاله
44	باب في أقوال المرجئة والحمسة في الإران

باب وجوب الطمانينة في الصلاة ١٠٠٠ ١٠٠٠ الطمانينة في الصلاة
ياب حرص السلف على أداء الصلاة ١٨٠٠ السلف على أداء الصلاة
باب المجاهدة على توك الحبح
باب بيان نقصان الإيهان بنقصان الطاعات
تابع باب الإيان بالقدر الماب الإيان بالقدر
تابع باب المجاهدة على ترك الحج
ياب في رفع الامانة ١٠٧
باب في زوال الإيمان عند ارتكاب المعاصي
باب العمل الصالح يرفع الكلام الطيب
ياب الحياء من الإيمان الإيمان الم
باب كف الليان في الفتة
باب البذاذة من الإيمان
باب المدح الكاذب ينافي الايهان ١١٤
باب في الأمر بطاعة ولي الأمر وإخلاص العمل لله ١١٥
باب في العصبية
باب تي اتباح السنة
باب دعائم الإيان ١١٨
باب النهي عن النهبة
باب عجائبة الكذب الإيمان
باب الوضوء نصف الإيمان ١٧٤
نابع باب إطلاق الكفر على من ترك الصلاة
باب الترهيب من أذى الجار المجار المراهب المراهب المراهب من أذى الجار
باب الموالاة في الله والبغض في الله ١٣٨
باب ذهاب العلم المجام
باب التكاليف الشرعة من الإيهان
باب صفة الملم ١٣١
باب الدين النصيحة ١٣٢
باب أفضل الناس إيهاناً أقضلهم معرفة
باب إثم حاتم الزكاة الركاة الركاة المراد المر

177		-	,		. ,						-		-	-													1	ات	i	0	3	6	ار	فو	-	ż	S	4	ب	Ļ
150																																								
111	÷				,	,				d			4	,	4		¢	N	L	-	Į!	1	Ĉ	3	,	9	i	gi.	ic	4	-)	1	J		41	6.	JI		ب	ķ
111																																								
117																	~																						-	
111																																								
150																																								
10.																																								
															J	,00	,l	i	الة	1																				
100							,	2	à			,										T		, ,				4		,	Ų	i.		2	حا	91		,	7	á
100																						_				_										Ŋ١				
Tov																									j	e	Á													
131																																				Yı				
111																																								
171																											4	٥		J	1	ے	1	6.				-		ŭ

